

活石新約聖經註釋

簡體字合訂本

作者：馬唐納

版次：二 七年一月簡體字修訂版

(前版三次印行)

出版：活石出版有限公司

© 版權所有

ISBN 962-8385-11-9

請從發行人訂購：

活石福音書室

香港尖沙嘴郵箱91855號

網頁：<http://www.livingstone.com.hk>

電郵：[retail@livingstone.com.hk](mailto:retail@livingstone.com.hk)

Believer's Bible Commentary, New Testament

Simplified Chinese Script Edition

Author: William MacDonald

Edition: Revised Edition, January 2007

(First Edition in Three Printings)

Published by Living Stone Publishers Ltd.

Simplified Chinese Script Edition by Permission

Copyright by William MacDonald

ISBN 962-8385-11-9

Please order from distributor:

Living Stone Bookshop

P. O. Box 91855, Tsimshatsui, Hong Kong.

Homepage：<http://www.livingstone.com.hk>

E-mail：[retail@livingstone.com.hk](mailto:retail@livingstone.com.hk)

次到耶路撒冷。祂进了耶利哥，正经过的时候，……撒该……要看看祂；无疑这是出于好奇心。虽然他身为税吏长，但为要见救主，却不耻下士，做一些异常的事情。因为他身量矮小，知道自己难以清楚看见耶稣，就跑到前头，爬上一棵在主经过的路旁的桑树。这个信心的行动没有被忽略，耶稣走近的时候，抬头一看撒该。祂吩咐撒该快快下来，并提出要到这个税吏家中作客。这是惟一的记载，主自己提出到一个人家里作客。

**一九六** 撒该遵命而行，欢欢喜喜的接待主。我们几乎可以确定他从这时开始已经归主。

**一九七** 批评救主的人都议论，因为祂到一个出名的罪人家里去住宿。他们忽略了一个事实，祂来到象我们这样的世界，根本只可以到这样的家庭去！

**一九八** 救恩为税吏的生命带来急剧的转变，他告诉救主，他有意把所有的一半给穷人（在这刻之前，他一直尽量从穷人搜刮金钱）。他又计划四倍偿还那些不诚实得来的钱，超出了律法的要求（出二二4,7；利六5；民五7），显明撒该现在为爱所约制，而以前他是被贪欲操纵。

无疑撒该曾用不诚实的方法取得东西。鄂斯特将第8节下半译作：「因我曾不正当地苛索……。」没有用「若」字。

这里撒该好象要夸耀自己的博爱仁慈以赢取救恩似的。事实不是这样。他

是说他在基督里的新生命，叫他想为过去作出赔偿；并因感谢神的救恩，他现在想用自己的钱财来荣耀神，给邻舍带来祝福。

本节是圣经中最大的赔偿之一。救恩并没有叫个人不用更正以往的错误，新生也没有令未归主时的欠债一笔勾销。如果在得救前偷了钱，这人在成为神的儿女后，真诚感恩的心要求他偿还这些钱。

**一九九** 耶稣明明的宣告，救恩到了撒该的家，因为他也是亚伯拉罕的子孙。撒该得着救恩不是因为他生来是犹太人，「亚伯拉罕的子孙」这个说法所表示的意思，不止肉身的后裔那末简单，这话说明撒该对主有相同于亚伯拉罕的信心。同时，救恩临到撒该的家也不是因为他的慈惠和赔偿（8节），这些是救恩产生的影响，不是原因。

**一九一〇** 回答那些批评祂与罪人同住的人，耶稣说：「人子来，为要寻找、拯救失落的人。」换句话说，撒该归主正达成了基督到来这世界的目的。

## 十四·十锭银子的比喻（一九一1～27）

**一九一1** 救主离开耶利哥，将近耶路撒冷的时候，许多跟随祂的人以为神的国快要显出来。祂以十锭银子<sup>53</sup>的比喻，打破他们这种错误的希望。祂表明祂第一次和第二次降临之间会有一段空档时间，门徒要为祂忙碌。

**一九12,13** 比喻中的贵冑好比历史

中的亚基老。他被希律选为继承人，却被百姓弃绝；他到罗马去证实自己的委任，然后回去，赏赐仆人，杀了仇敌。

在比喻中，主耶稣自己就是那个贵胄，祂往天家去，等候再回来，在地上建立祂的国。十个仆人代表祂的门徒，祂给每人一锭银子，吩咐他们用这些银子去作生意，直等到祂回来。虽然主的仆人在才干和能力方面各有不同（请看才干的比喻，太二五14~30），但他们都拥有一些相同的东西，例如分享福音的特权，向世人介绍基督和祷告的特权等。毫无疑问，十锭银子所指的是这些。

**一九一四** 本国的人代表犹太国，他们不单弃绝祂，还在祂离开后，打发使者随后去说：「我们不愿意这个人作我们的王。」使者的信息可能代表他们怎样对待基督的仆人，如司提反和其它殉道者。

**一九一五** 就安排上而言，主似乎是回来建立祂的国，然后要跟那领银子的仆人算帐。

今世信徒的事奉要在基督的审判台前被检验，这事要发生在天上，在信徒被提之后。

那些在大灾难期间为基督作见证的忠心犹太余民，要在基督第二次降临时受检验。这个审判看来是本段经文首要表达的。

**一九一六** 头一个仆用人托付给他的一锭银子赚了十锭。他警觉到钱不是他自己的（「你的一锭银子」），于是他

尽一己所能，令主人得最大的利益。

**一九一七** 主人称赞他在最小的事上有忠心——这给我们一个提醒，即使我们已经做到最好，仍然是无用的仆人。他的赏赐是可以有权柄管十座城。忠心事奉的赏赐看来与基督国度里的统治有关。门徒统治的范围决定于他奉献和尽力的实量。

**一九一八,一九一九** 第二个仆人用原先的一锭银子赚了五锭，他的赏赐是可以管五座城。

**一九二〇,一九二一** 第三个没有带什么来，只有借口。他把小心地包在手中里存着的一锭银子交还，没有用这锭银子赚到什么。为何没有？他尽量把责任推给贵胄，说贵胄是严厉的人，没有付出的地方要回报。他自打嘴巴。如果认为贵胄是这样的人，他至少可以将那锭银子交给银行，赚取一些利息。

**一九二二** 耶稣引述贵胄的话，并不是承认这是对的。仆人存着恶心，他自己懒惰，反责怪主人。但他若真的这样相信，就应该有相应的行为。

**一九二三** 本节似乎暗示，我们既可以把自己一切所有的拿出来为主作工，也可以交给别人，为祂使用。

**一九二四~二六** 贵胄对第三个仆人的判决，是夺过他这一锭来，给那头一个赚了十锭的。我们若不为主利用我们有的机会，机会就会被夺去。另一方面，如果我们在最小的事上有忠心，神必会看见我们有方法为祂作更大的事奉。把

那锭银子给那已有十锭的似乎不公平，但这是属灵生命的定律。那些热切地爱祂，事奉祂的仆人，会不断得着更多的机会。若不能把握所有机会，就会失去所有机会。

第三个仆人损失了赏赐，但经文没有指明有其它惩罚。他的得救明显没有问题。

一九27 不愿贵胄作他们的王的百姓，被宣告为仇敌，判定死刑。这是令人叹息的预言，说到弃绝弥赛亚之民的结局。

## 拾·人子在耶路撒冷（一九28～二一38）

### 一·凯旋进城（一九28～40）

一九28～34 这是祂钉十字架前的星期日。耶稣在上耶路撒冷的途中，正走近橄榄山的东麓。将近伯法其和伯大尼……就打发两个门徒进一个村子里，去领一匹驴驹，为祂进入耶路撒冷之用。祂准确地告诉他们，在那里会找到那头牲畜及主人会说些什么。门徒向那主人解释了他们的使命后，主人看来很愿意释放驴驹为耶稣用，也许他们以往因主的工作得过祝福，曾提出任何时候主有需要，都乐意协助。

一九35～38 门徒以自己的衣服为主做了一个坐垫或鞍座。当祂从橄榄山西麓上耶路撒冷的时候，众人把衣服铺在祂面前的路上。然后，跟从耶稣的人因见过所行的一切异能，就异口同声的

发出赞美之声。他们高呼，拥戴祂为奉主名来的王，又呼喊祂的降临使在天上和有和平，在至高之处在荣光。他们呼喊「在天上和有和平」，而不是「在地上和有和平」，这点很重要。地上不可能有和平，因为和平之子被弃绝，并且快要被杀害。但因着基督将要死在各各他山的十字架上，并升上高天，所以在天上会有和平。

一九39,40 耶稣公开地受到这样的尊崇，法利赛人就愤愤不平了。他们表示，耶稣应该责备祂的门徒。但耶稣回答说，这样高声赞美是不可免的，若是门徒闭口不说，这些石头必要呼叫起来！主因此责备法利赛人，比没有生命的石头更顽硬、更没反应。

### 二·人子为耶路撒冷哀哭（一九41～44）

一九41,42 耶稣快到耶路撒冷的时候，为城哀伤叹息，谓她已丧失黄金机会。只要那里的百姓接受祂为弥赛亚，他们就已得着平安；但他们没有看出祂就是平安的源头。现在已经太迟了。他们已经决定怎样对待人子。因为他们弃绝祂，祂使他们眼睛瞎了；因为他们不看祂，便再也看不见祂了。

在这里稍停一下，仔细想想救主的眼泪的奇妙。正如谭姆士曾说：「让我们坐在基督跟前，直到学会祂眼泪的秘密，既看见城市和乡村的罪恶和忧伤，便也为她们哀哭。」<sup>54</sup>

一九43,44 耶稣严肃地预示了提多

的攻城——这个罗马将军怎样围绕耶城，困住里面的居民，屠杀年幼年长的人，并夷平城墙和建筑物，连一块石头也不留在石头上。这全都是因为耶路撒冷不知道眷顾她的时候。主曾经眷顾耶城，给她救恩；但百姓不要祂，在他们计划的事情里，没有留给祂的地方。

### 三·再次洁净圣殿（一九45,46）

耶稣在开始公开传道时曾洁净圣殿（约二14~17）。现在祂的使命快要完结，祂便进入这庄严的地方，赶出令祷告的殿变成贼窝的人。将商业主义引进神的殿是常常出现的危险。今天的基督教界正被这种罪恶不知不觉地影响了：教堂义卖和联谊会，有组织的集资运动，为利益而传福音——全都奉基督的名来进行。

基督引用了圣经（赛五六7和耶七11）来支持祂的行动。教会里每个改革弊端的行动，都要以神的话为根据。

### 四·天天在殿里教训人（一九47,48）

耶稣天天在殿里教训人——不是在圣所里面，而是在百姓能到的庭院。宗教领袖苦寻借口要杀祂，但一般百姓仍为这个行奇事的拿撒勒人所吸引。祂的时间还没有到。但那时刻快要来临，祭司长、文士和法利赛人要渐渐靠拢谋害祂。

这天是星期一；翌日星期二，是祂公开教训人的最后一天。二十章1节至二十二章6节有记述。

## 五·辩驳人子的权柄（二〇1~8）

二〇1,2 何等样的景象！众师之表不辞劳苦地在圣殿的荫下宣讲好消息，而以色列的领袖们竟傲慢地挑剔祂教导的权柄。对他们来说，耶稣是拿撒勒一个粗鄙的木匠，祂受过很少正规教育，没有学位，没有会堂制度的学术水平鉴定。祂有什么资格？谁给祂这权柄去教训和向其它人传道，并去洁净圣殿？他们都要知道！

二〇3~8 耶稣向他们提出一个问题作为回答，如果他们答的正确，他们就是回答了自己的问题。约翰的洗礼是由神核准的，还是单单来自人的权柄？他们被难倒了。如果他们承认约翰宣讲的是从神而来，那么，为何他们不遵行他的信息，悔改并接受他所传扬的弥赛亚呢？但如果他们说约翰不过是一个职业传道者，就会激起群众的愤怒，因为百姓仍然认为约翰是神的先知。于是他们说：「我们不知道约翰的权柄是从那里来的。」耶稣说：「既是这样，我不会告诉你们，我仗着什么权柄教训人。」他们若对约翰的认识不多，为何质问一个比约翰更大的，权柄从何而来？这段经文显示，教导神话语最重要的条件是被圣灵充满。被圣灵充满的人能够得胜那些权柄来自学位、头衔和荣誉的人。

「你在那里取得文凭？谁按立你的？」也许是出于妒忌，所以仍然发问这些老问题。没有在一些著名大学或其它地方修读过神学的成功传道者，他们

的任命是否合适和有效，多会受到别人挑剔。

## 六·凶恶园户的比喻（二〇九～18）

二〇九～12 神不断渴望以色列国回转的心肠，再次在葡萄园的比喻中描绘出来。神是那人，把葡萄园（以色列）租给园户（国家领袖——参看赛五1～7）。祂差派仆人到园户那里收取当纳的果子。这些仆人就是神的先知，如以赛亚和施洗的约翰，他们尝试呼召以色列悔改和相信，但以色列的统治者却一贯不变的迫害先知。

二〇13 最后，神打发祂的爱子去，明显是希望他们会尊敬祂（当然，神是知道基督会被弃绝）。注意，基督跟所有其它差派出去的人都不同；他们是仆人，祂是儿子。

二〇14 正如他们以往的历史，园户决定除灭这要来承受产业的。他们想得到专有权利，作百姓的领袖和教师——「使产业归于我们。」他们不愿把宗教上的地位交给耶稣，如果他们杀了祂，就没有人能挑战他们在以色列的权力——他们是这样想。

二〇15～17 于是把他推出葡萄园外，杀了。这个时候，耶稣问祂的犹太听众，葡萄园的主人要怎样处治这么凶恶的园户。在路加福音，祭司长和长老回答说，他要除灭他们（太二一41），这答案就定了他们自己的罪。在本段经文里，主自己给予答案，「他要来除灭

这些园户，将葡萄园转给别人。」意思是弃绝基督的犹太人会被除灭，神会叫别人来得这特权的地位。「别人」可以指外邦人，或末日重生的以色列人。犹太人在这提议前退缩，听见的人说：「这是万不可的！」主引述诗篇一百一十八篇22节，确定这个预告，犹太的匠人弃绝基督，那石头。在他们的计划中，没有给祂留地方，但神已定意给祂超乎一切之上的地位，使祂作房角的头块石头，一块绝不可缺少的石头，在最尊荣的地位上。

二〇18 本节指示基督的两次降临<sup>55</sup>。祂的第一次降临被描写为在地球上的一块石头，人因祂的自我降卑而绊跌，又因弃绝祂而跌碎。在经文的下半节，石头是从天而降，将不信的人砸得稀烂。

## 七·归给该撒和归给神之物（二〇19～26）

二〇19,20 文士和祭司长看出耶稣的话指着他们，就更着意要下手拿他。他们打发奸细去骗祂说一些可以使祂被罗马巡抚拘捕和审讯的话。这些奸细先赞祂是一个不惜一切对神尽忠，并无惧于人人——希望令祂说一些对该撒不利的话。

二〇21,22 奸细就问耶稣，一个犹太人纳税给该撒对不对。如果耶稣说不，他们就会指控祂叛国，把祂交给罗马人审讯；如果祂说对，祂就会因此敌对希律党人（和犹太群众）。

二〇23,24 耶稣看出他们的阴谋，问他们要一个银钱；也许祂自己连一个银钱也没有。他们拥有和使用这些银钱，说明他们受外邦权力辖制。耶稣问：「这像和这号是谁的？」他们承认那是该撒之物。

二〇25,26 然后耶稣讲出一个命令叫他们闭口无言：「这样，该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。」他们似乎非常关心该撒的利益，却没有同样地关心神的利益。「银钱属于该撒，而你属于神。让世界拥有它的钱币，但让神拥有祂手所造的。」我们很容易在小事上争论不休，却忽略了生命中的真正大事；也很容易给我们的同胞偿还债项，却抢夺了神应得的分。

## 八·撒都该人辩驳复活之事（二〇27~44）

二〇27 尝试以政治问题来为难耶稣失败了，接着便有几个撒都该人来与祂争辩神学问题。他们否认死人身体复活的可能，因此用一个极端的例子，企图叫复活的教义看上去荒谬。

二〇28~33 他们提醒耶稣，在摩西律法中，一个单身男人要娶兄弟的寡妇，借以延续家庭的名字和保留家庭的产业（申二五5）。根据他们的故事，一个妇人接连嫁了七个兄弟，到第七个死的时候，她仍没有孩子，后来妇人也死了，「这样，当复活的时候，他是那一个的妻子呢？」这是他们要知道的问题，他们以为自己很聪明，提出这个不

能回答的难题。

二〇34 耶稣回答道，婚姻关系是这生才有的，不会延续到天上。他不是说在天上，夫妻彼此认不出对方，只是他们的关系会完全不同。

二〇35 「惟有算为配得那世界」这句话并非暗示，有任何人本身配进天堂：罪人惟一拥有的价值，就是主耶稣基督的价值。「那些判断自己、见证基督和承认所拥有的一切都属于祂的人，才是算为配得的。」<sup>56</sup>从死里复活的人单单指信徒的复活，直译意思是从死人中复活的。说所有死人，包括得救和不得救的，都同时复活过来。这种说法在圣经中找不到根据。

二〇36 本节进一步显示属天形体的优越。不再有死亡。从这方面来说，人要和天使一样；他们要被显为神的儿子。信徒现在已经是神的儿子，但外表上看起来不出来；在天上，他们要外表上显明为神的儿子。他们在第一次复活中有分，便保证了这一点。「但我们知道，主若显现，我们必要象他，因为必得见他的真体」（约壹三2）。「基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与祂一同显现在荣耀里」（西三4）。

二〇37,38 为证明复活的事，耶稣提到出埃及记三章6节：摩西引述主称自己为亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神。如果撒都该人停下来想想，他们会明白到：（1）神原不是死人的神，乃是活人的神。（2）亚伯拉罕、以撒、雅各全都死了，因此必然的结论是，神必定

叫他们从死里复活过来。主不是说「我以往是亚伯拉罕的神……」，而是说「我现在是……」神作为活人的神这个特性，教人知道复活是必然的事。

二〇39~44 有几个文士承认耶稣的论据的说服力，但耶稣并未就此罢休，再次以神的话为引证。在诗篇一百一十篇1节，大卫称弥赛亚为主，犹太人一般同意弥赛亚是大卫的子孙；祂怎能同时是大卫的主又是大卫的子孙？主耶稣自己就是问题的答案，祂作为人子是大卫的后裔，然而祂又是造大卫的主。他们眼睛瞎了，所以看不见。

## 九·防备文士（二〇45~47）

然后，耶稣公开地提醒百姓要防备文士。他们穿着长衣，假装虔诚；他们走过街市时，喜爱人以尊贵的名号称呼他们；他们巧计要得会堂里和宴会中的显要位置；然而，他们抢夺手无寸铁之寡妇毕生的积蓄，以很长的祷告来掩饰他们的恶行。这些假冒为善的行为要受更重的刑罚。

## 十·寡妇的两个小钱（二一1~4）

当主耶稣观看财主把捐项投在圣殿的库里，祂给财主和一个穷寡妇之间的强烈对比楞住了。他们投上一些，但她投上了一切。在神的计算里，她所投上的比他们合起来的还多。他们是自己有余而拿出来的，但他是自己不足而拿出来的；他们投上的是对自己微不足道的，但他却把一切养生的都投上了。

「因不需要而投上的大量金子，祂抛掷在无底坑去；但染血的铜钱，祂拿起来亲吻，将之变为永恒的金子。」<sup>57</sup>

## 十一·概述将来有的事（二一5~11）

第5至33节组成一大篇的预言讲论，虽然跟路加福音第二十四和二十五章的橄榄山讨论很类似，但并不是完全相同的。我们应该再次提醒自己，福音书中的差异有深远的重要性。

在本段讲论中，主交替讲述了主后七十年耶路撒冷被毁，和祂第二次降临之前的情况。这是一个双重指涉的例子——祂的预言很快在提多围城时得到部分实现，但在大灾难的末期就能进一步完全的实现。

这篇讲论的大纲大概如下：

1. 耶稣预言耶路撒冷被毁（5,6节）。
2. 门徒问这事何时发生（7节）。
3. 耶稣首先概略地描绘了祂第二次降临前会有事（8~11节）。
4. 祂然后描述耶路撒冷的坠落，和以后会有事（12~24节）。
5. 最后，祂说到第二次降临以前会有预兆，并敦促跟随祂的人警醒等候祂再来（25,26节）。

二一5,6 有人赞赏希律所建的圣殿雄伟壮观。耶稣提醒他们，不要只顾瞬息即逝的美石和供物，日子将到，圣殿要被夷为平地。

二一7 门徒即时好奇地要知道这些



事什么时候会发生，和发生前会有什么预兆。无疑，他们的问题单单指耶路撒冷的被毁。

**二—8~11** 救主的回答似乎先把他们带到时代的末期，圣殿会在国度建立之前，再次被毁。那时会有假弥赛亚和虚假的谣传，打仗和扰乱出现；不独国民之间会有冲突，也会有自然的大灾难——地……震、饥荒、瘟疫、可怕的异象和大神迹。

## 十二·末日之前(二—12~19)

**二—12~15** 在前一段，耶稣描述了紧接时代末期之前要发生的事。第12节开始：「但这一切的事以先……。」所以我们相信第12至24节描述的时期，在这篇讲论与将来的大灾难时期之间。祂的门徒要被拘捕、迫害，在宗教和人民的权柄下受审、被囚。对他们来说，这好象是失败和悲剧，但事实上主在掌握，使这些事成为祂荣耀的见证。他们不用预先准备如何辩护，在危急关头，神要给他们特别的智慧，说出彻底挫败他们敌人的话。

**二—16~18** 家庭里会有背叛的事，不信的亲族要出卖基督徒，有些信徒甚至为基督的缘故被杀。第16节「你们也有被他们害死的」，和第18节「然而，你们连一根头发也必不损坏」之间，表面上似乎有所矛盾。惟一的解释是，虽然有些人会为基督殉道，但灵魂却得以保全。他们会死亡，却不会灭亡。

**二—19** 本节表示，那些为基督耐心忍受的要证明他们信心的真实，但离弃祂的却不然。那些真正得救的人会不惜任何代价持守真理、向主尽忠。修订标准本译作：「你们可以借坚忍赢取自己的生命。」

## 十三·耶路撒冷的毁灭(二—20~24)

现在主明明的讲述耶路撒冷在主后七十被毁的事。耶城被罗马兵丁围困，就标志这件事的开始。

早期——主后七十年——的基督徒认为，耶路撒冷被毁、大理石所建造美丽的圣殿被夷为平地之前会有一个信号：「你们看见耶路撒冷被兵围困，就可知道他成荒场的日子近了。」这是确实的信号，表示耶城将要被毁，也提示他们要逃亡。不信的人也许会驳辩，城墙外被军队包围，是不可能逃走的；但神的话绝不会落空。罗马的将军曾撤军一段短时间，这行动让犹太人信徒有机会逃走。他们逃到一个名叫比勒的地方，在那里性命得以保全。<sup>58</sup>

任何再次进城的尝试都是致命的，耶城要为弃绝人子受罚。怀孕的妇人和奶孩子的母亲会处于非常不利的境况；他们在逃避神对以色列地和犹太百姓的审判时会受到阻碍。许多人被杀害，生还的人要被掳到别的地方去。

第24节下半部分的预言很引人注目，提到耶路撒冷古城从那时起，要受外邦人管治，直到外邦人日期满了。意

思不是犹太人不能有短时间的控制，而是耶城会不断受到外邦人的入侵和干扰，直到外邦人的日期满了。

新约对外邦人的富足、外邦人的数目添满，和外邦人的日期都加以区别：

1. 外邦人的富足（罗一一12）指当以色列被神暂时撇在一边，外邦人现时享有的尊荣地位。
2. 外邦人的数目添满（罗一一25）是被提那段时间，基督的外邦新妇已完全，从地上被接去；并神恢复祂与以色列的交往。
3. 外邦人的日期（路二一24）真正始于主前五百二十一年，以色列被巴比伦俘掳，一直延续至外邦不再控制耶路撒冷的日子。

救主这段话以后的多个世纪，耶路撒冷大部分被外邦控制。叛教者犹利安大帝（主后336至363年）企图证明主的预言不正确，使人怀疑基督信仰；因此，他鼓励犹太人重建圣殿。他们热烈的作工，甚至挥霍地使用银铲子，用紫罩子盛泥。但他们工作的时候，地震和地底涌上来的火球打断他们的工作；他们逼于放弃这个计划。<sup>59</sup>

#### 十四·第二次降临（二一25～28）

这段经文描述基督第二次降临前会有有的自然灾变和地上的突变。在地球上清楚可见的日、月、星辰要出现异常情况，天体要偏离轨道，地球可能因此脱离轴心，狂涛骇浪要席卷陆地，人类因

天体接近与地球相撞的轨迹而终日惶恐；然而，属神的人有盼望：

那时，他们要看见人子，有能力，有大荣耀，驾云降临。一有这些事，你们就当挺身昂首，因为你们得赎的日子近了。

#### 十五·无花果树和各样的树（二一29～33）

二一29～31 另一个表示祂即将再来的征兆，是无花果树和各样的树发芽。无花果树正好象征以色列国。在末后的日子，她会开始出现新生命；明显地，多个世纪分散和默默无闻的以色列国，在一九四八年重新立国，现在更是联合国中的一员。这些事实都有一定的重要性。

其它树木发芽长叶可能象征民族主义的惊人发展，和在新兴国家中冒起许多新政权。这些征兆表示基督荣耀的国度快将建立。

二一32 耶稣说这世代还没有过去，这些事都要成就。但祂说「这世代」是什么意思呢？

1. 有人认为是指祂说这些话时活着的世代，而「那些事」全部在耶路撒冷被毁时成就了。然而，这是不可能的，因为基督还没有在能力和大荣耀中，驾云再来。

2. 另一些人相信「这世代」指这些征兆出现时活着的人，他们会看见这些征兆的开始，也会活着看见基督再临，所有预言的事件会在一个世代之间发

生。这是一个可能的解释。

3. 另一个可能是「这世代」指犹太人对基督的敌视态度。主曾说犹太民族会存活，分散却不至灭亡，他们对基督的态度一直不会改变。也许第2和第3点都是对的。

二一33 大气和星体的天空要被废去，现时的天地也要废去；但主耶稣的这些预言却绝不会不成就。

## 十六·警醒祷告（二一34~38）

二一34,35 在这段期间，祂的门徒应该慎防只顾吃、喝和俗世的思虑，因为祂会忽然临到。那日子就是这样临到地上一切以地球为他们长远居所的人。

二一36 真门徒应该时常警醒、祈求，从注定要经历神忿怒的不敬虔世界中分别出来，站在那些在人子面前得蒙悦纳的人当中。

二一37,38 每一天，主在殿里教训人，每夜则在橄榄山上睡觉，祂在世上无家可归。众百姓清早上圣殿，挤拥着祂，要再次听祂讲道。

## 拾壹·人子的受难和死亡

### （二二~二三）

#### 一·阴谋杀耶稣（二二1,2）

二二1 这里的除酵节指一段时间，从逾越节开始，及其后的七天，在这段期间，不可吃有酵的饼。逾越节在尼散月，犹太历第一个月的第十四天举行。从尼散月的第十五天至第二十一天的七

天，称为除酵节；但在本节中，除酵节指整个节期而言。如果路加福音原意是写给犹太人，作者就不需要提到除酵节和逾越节之间的关连。

二二2 祭司长和文士不停阴谋怎么才能杀害主耶稣，但他们知道必不可引起骚动，因为他们惧怕百姓，又知道许多人仍然非常敬重耶稣。

#### 二·犹大卖主（二二3~6）

二二3 撒但入了那称为加略人犹大的心，他本是十二门徒里的一个。根据约翰福音十三章27节的记载，这个行动发生在逾越节筵席的时候，耶稣递给他一点饼之后。我们的结论是事情接连发生，又或者路加要强调事实，而非事情发生的准确时间。

二二4~6 不管如何，犹大与祭司长并守殿官，即犹太圣殿守卫的领袖，作了一次交易。他小心的部署计划，在不引起暴动的情况下，把耶稣交在他们手里。计划得到全盘接纳，他们约定给他银子——三十块钱，正如我们在别处读到的。犹大便出去，部署出卖计划的细节。

#### 三·预备逾越节的筵席（二二7~13）

二二7 这段经文所提各段时间的关连有明显的问题。除酵日一般认为在尼散月第十三天，这天犹太人的家庭要除去所有有酵的饼；但这里说，那是须宰逾越节牺牲的一天，就是尼散月的第十

四天。莫礼士跟其它学者提议，当时逾越节有两个不同的日期，一个是官方采用的，另一个是耶稣和其它人采用的。<sup>60</sup>我们相信最后一个星期四发生的事从这里开始，一直至到第53节。

**二二8~10** 主打发彼得和约翰进耶路撒冷，预备庆祝逾越节的筵席。从主给他们的指示可见，主对一切事情都了如指掌。他们进了城，遇见一个男人拿着一瓶水。在东方的城市，这是很罕见的；通常是女人拿水瓶。这个男人正好象征圣灵，他引导寻找的心灵，到与主相交的地方去。

**二二11~13** 主不仅预知这个男人的位置和所走的路，也知道有一个家主愿意用摆设整齐的一间大楼，招待祂和门徒。也许这个人认识主，已经将个人和所有的完全交托给祂。客房和摆设整齐的一间大楼有所不同，慷慨的主人提供的设备，比门徒预期的好。耶稣在伯利恒降生的时候，旅店（希腊文是Kataluma）没有地方给祂；在这里，祂吩咐门徒要客房（同一个希腊字），但他们得到更好的——摆设整齐的一间大楼。

一切正如祂所预指的进行，门徒就预备好逾越节的筵席了。

#### 四·最后的逾越节（二二14~18）

**二二14** 千百年来，犹太人都庆祝逾越节的筵席，纪念他们借毫无瑕疵之羔羊的血，得以从埃及和从死亡中，光

荣地被拯救出来。当救主与使徒最后一次同坐，这一切是何等活生生的在祂脑海中展现。祂才是真正的逾越节羔羊，祂的血将要为拯救所有信靠祂的人而流。

**二二15,16** 这次特别的逾越节对祂有难以言喻的意义，祂甚愿意在受苦以先吃这筵席。祂不会再守逾越节，直至祂再临地上，建立荣耀的国。「我很愿意」带有强烈、热切渴望的意思。这句具启示意义的话，叫每一个时代、每一个地方的信徒都去思想，主耶稣是何等热切的渴望，与我们在祂的桌上相交。

**二二17,18** 这是逾越节仪式的一部分。耶稣接过杯来，祝谢了，递给门徒，再次提醒他们，祂不再喝这葡萄汁，直等至祂在千禧年作王时。逾越节筵席的描述到第18节结束。

#### 五·第一次主餐（二二19~23）

**二二19,20** 最后一次逾越节筵席过后，紧接的是主的晚餐。主耶稣设立这神圣的纪念方式，叫以后历历代跟从祂的人，都纪念祂和祂的死。祂首先给他们饼，象征祂即将为他们舍去的身体；然后是那动人地说出祂宝血的杯。那血就是祂在加略山的十架上流的。祂说那杯是用祂血所立的新约，为属祂自己的人流出。意思是祂原先跟以色列国立的新约，用祂自己的血来印证。我们主耶稣基督在地上建立国度时，新约就会完全应验成就，但我们作为信徒，现在就可以进入这约的好处中。

不用多说，饼和杯预表或代表祂的身体和血。祂说的时候身体还没有舍去，血也未流出来。因此说这些象征神奇地变成实物，是很荒谬的。犹太人禁止食血，因此门徒知道祂不是指真的血，而是指祂血的象征。

**二二21** 很明显犹大实际上出席了最后晚餐，然而约翰福音第十三章同样清楚地显示，这个叛徒在耶稣蘸了一点饼递给他后，就离开了那房间。因为这事发生在圣餐设立之前，许多人相信在传递饼和杯的时候，犹大实际上不在场。

**二二22** 主耶稣的受苦和死亡是预定的，但犹大出卖祂，是出于意志的完全同意，所以耶稣说：「卖人子的人有祸了！」纵使犹大是十二门徒之一，他却不是一个真信徒。

**二二23** 本节揭示了一些令人惊奇的事，和门徒对自己的不信任。他们不知道那一个会犯罪作这畏缩的事。

## 六·服事才是真伟大（二二24～30）

**二二24,25** 这是对人心的一个可怕谴责。紧接圣餐之后，门徒中间竟然起了争论，辩他们那一个可算为大！主耶稣提醒他们，在祂的约里，为大的概念跟人的大相径庭。治理外邦人的君王，一般被认为是伟大的人物；事实上，他们被称为「恩主」。但这只不过是一个称号，他们实质上是那个残酷的暴君；他们有良善的名，却没有良善的性格。

**二二26** 跟从救主的人却不可这样。那些要为大的，倒要象年幼的；那些要为首的，倒要谦卑的服侍其它人。这些革命性的宣言，跟一贯的传统，即年幼的不及年长，和为首的借控制显示伟大，完全相反。

**二二27** 按人的判断，在筵席中作客的比服侍人用膳的为大。但主耶稣来到作为服事人的，所有跟从祂的人都必须效法祂。

**二二28～30** 主称赞门徒，在磨炼之中常和祂同在。这是主的慈仁。他们刚才还彼此争论，而且不久之后还要撇弃祂逃跑；然而，祂知道在他们心里，他们爱祂，并为祂的名忍受责骂。他们的赏赐是当基督回来坐大卫的宝座，统管全地之时，与祂坐在宝座上，审判以色列十二个支派。正如父神确实地应许将国度赐给基督，他们也确实要与祂一同作王，治理更新的以色列国。

## 七·耶稣预言彼得不认主（二二31～34）

在人类无信义的历史中，现在来到三件黑暗事件的最后一件。第一件是犹大卖主，第二是门徒自私的野心，现在说到彼得的懦弱。

**二二31,32** 重复说西门，西门，表明基督对这个摇摆不定的门徒的慈爱和关怀心肠。撒但想要得着所有门徒，好筛他们，象筛麦子一样。耶稣称呼彼得，作为众人的代表。但主已经为西门祈求，叫他的信心不至滑跌（「我已经

为你祈求」是伟大的说话)。在他回头归向主以后，他要坚固他的弟兄。这回头并非指着救恩，而是指跌倒后的挽回。

**二二33,34** 彼得表现出过大的自信，说愿意陪耶稣一同下监，一同受死。但主告诉他，晨光还没有普照，他要三次说不认识主！

在马可福音十四章30节，主的话被引述为鸡叫两遍以先，彼得要三次不认主。根据马太福音二十六章34节，路加福音二十二章34节和约翰福音十三章38节的记载，主说在鸡叫以先，彼得要三次不认祂。无可否认，这个表面上的矛盾很难解决。可能有两次鸡叫，一次在晚上，另一次在晨曦。我们也应该留意，福音书中至少记载了六次彼得不认主，他在下列人士之前否认基督：

1. 一个使女（太二六69,70；可一四66~68）。
2. 另一个使女（太二六71,72）。
3. 旁边站着的人（太二六73,74；可一四70,71）。
4. 一个人（路二二58）。
5. 另一个人（路二二59,60）。
6. 大祭司的一个仆人（约一八26,27）。这个人很可能跟其它人不同，因为他说：「我不是看见你同他在园子里么？」（26节）。

## 八·新行军命令（二二35~38）

**二二35** 在事奉的早期，主差门徒出去，没有钱囊，没有口袋，没有鞋

——最低限度的需求。有基本的需要已经足够，事实也证明这样。他们都承认没有缺少什么。

**二二36** 但这时祂将要离开他们，他们对祂的服侍要进入一个新阶段。他们会面对贫穷、饥饿、危险，所以有必要为前面的需要作预备。他们要带钱囊、带口袋或餐盒，没有刀的要卖衣服买刀。救主叫门徒买刀是什么意思呢？很明显，祂不是要他们用刀作为侵犯他人的武器。这样的行动违反祂在下面的教训：

「我的国不属这世界；我的国若属这世界，我的臣仆必要争战。」（约一八36）

「凡动刀的，必死在刀下。」（太二六52）

「要爱你们的仇敌……。」（太五44）

「有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打。」（太五39；又请看林后一〇4）

那么，耶稣说刀是什么意思呢？

1. 有些人提议，祂是指圣灵的宝剑，就是神的道（弗六17）。这有可能，但同时钱囊、口袋、衣服也要灵意化了。
2. 韦廉斯说剑的意思是一个受命政府的保护，指出在罗马书十三章4节，剑指掌权者的能力。
3. 兰格说剑用作防御人类的敌人，而不是用来攻击。但路加福音五章39节似乎排除了剑的这个用途，即使是防卫的目的。

4. 有人认为剑只是用来防御野兽而已。这也可能。

**二二37** 本节解释为何门徒需要带钱囊、口袋和剑。主一直跟他们同在，到这时候，一直供给他们地上的需用。祂很快就要按照以赛亚书五十三章12节的预言，离开他们。那关系祂的事必然要成就，即祂被列入罪犯之中，借以结束祂在世上的生活和使命。

**二二38** 门徒完全误解了主。他们带了两把刀，暗示足够应付前面的任何问题。主耶稣说：「够了。」对话就此结束。他们似乎认为用两把刀，就可以阻挠敌人杀害祂的企图。这跟祂的想法相去甚远呢！

## 九·客西马尼园的伤痛（二二39～46）

**二二39** 客西马尼园位于橄欖山的西坡，耶稣常常到那里祷告。门徒，包括那卖祂的，当然知道这事。

**二二40** 圣餐结束后，耶稣和门徒离开大楼，到那园子去。到达后，祂提醒他们要祷告，免得入了迷惑。也许祂想到的迷惑，是敌人包围时，他们被迫离开神和基督的压力。

**二二41,42** 然后耶稣离开门徒，走到园中更远的地方，在那里独自祷告。祂祷告说，父若愿意，就把这杯撤去，然而祂想神的意思成就，不要祂自己的意思成就。我们明白这个祷告的意思是：如果有其它方法，除了主上十字架

之外，罪人可以借着得救的，请启示那方法。天上静默无声，因为没有其它方法。

我们相信基督在园里所受的痛苦，不是祂赎罪工作的一部分。救赎的工作在十架上那三小时的黑暗中完成了。但客西马尼园的经历预期加略山的工作。在园子那里，主耶稣想到将与我们的罪接触，就在思想上受到极大的痛苦。

**二二43,44** 祂完全的人性，从受煎熬时表现的伤痛可以看见。有一位天使从天上显现，加添他的力量。只有路加记载了这事，和汗珠如大血点，滴在地上的事实。后面的细节引起了路加这位谨慎的医生的注意。

**二二45,46** 耶稣回到门徒那里。他们已经睡着了，不是因为漠不关心，而是因为忧伤疲惫。祂再次敦促他们起来祷告，因为危急的时刻已近在眉睫；他们会被试探，在权威之前否认祂。

## 十·耶稣被卖和捉拿（二二47～53）

**二二47,48** 这时候，犹大与一群祭司长、长老和守殿官来到，要捉拿主。经过事先安排，这个叛徒用亲嘴为记号来识别耶稣。司徒雅各评论：

这是至可怕的接触方法，可说是人类的邪恶行为所不能及的极点。犹大在客西马尼园出卖他的主，不是以呼喊或重击或刺戳，而是以亲吻。<sup>61</sup>

耶稣无限悲怆地问：「犹大，你用

亲嘴的暗号卖人子么？」

**二二49~51** 门徒觉察到光景不好，准备要动武。事实上，他们内中有一个人，说实就是彼得，用刀削掉了大祭司的仆人的右耳。耶稣责备他用肉体的方法来打属灵的战争，祂的时间到了，神预定的目的必须成就。耶稣仁慈地摸那受害者的耳朵，把他治好了。

**二二52,53** 耶稣问犹太人的领袖和官长，为何出来拿祂，好象祂是逃亡的强盗？祂不是天天在殿里教训人么？为何那时他们却不下手拿祂？祂知道答案，这是他们的时候，黑暗掌权了。这时大概是星期四的午夜。

我们主所受的宗教审讯大约可分为三个阶段。先到亚拿面前受审问，然后到该亚法面前，最后在犹太人议会面前受审。这连串事件直到第65节的记载，大概发生在星期五凌晨一时至五时之间。

### 十一·彼得不认主并痛哭（二二54~62）

**二二54~57** 当主被带到大祭司的宅里，彼得远远的跟着。他跟那些在院子中央生火取暖的人一起，一个使女定睛看彼得，大声说他是耶稣的一个跟从者。令人很难过，彼得不承认他认识耶稣。

**二二58~62** 一会儿，有人指责彼得是跟从拿撒勒人耶稣的，彼得再次否认指控。约过了一小时，又有人认出彼得是加利利人，是主的一个门徒。彼得

否认，表示不晓得那人说什么。但他这次否认，被鸡的叫声打断了。在这黑暗的时刻，主转过身来看彼得。彼得想起主预言他在鸡叫以先，要三次不认祂。神儿子的回望后，彼得就出去在黑夜中痛哭。

### 十二·兵丁戏弄人子（二二63~65）

那些被派往耶路撒冷圣殿的官兵逮捕耶稣。这时，这些神圣所的看守者开始戏弄耶稣，又打他；他们蒙着他的眼睛，打他的面，然后叫他认一认打祂的是谁。他们所做的不止这些，但祂耐心地忍受罪人对祂的顶撞。

### 十三·早上在犹太人议会面前受审（二二66~71）

**二二66~69** 天亮时分（早上五至六时），长老……把耶稣带到他们的公会，又称为犹太人议会。议会的成员明明地问祂，祂是不是弥赛亚。耶稣实际上说，跟他们讨论这事是没用的，他们并不开怀接受真理。但祂提醒他们，站在他们面前备受屈辱的这位，有一天要坐在神权能的右边（参看诗一一〇1）。

**二二70,71** 然后他们坦白地问祂，祂是不是神的儿子。他们的意思是清楚明白的。对他们来说，神的儿子就是与神同等的。主耶稣回答说：「你们所说的是。」（参看可一四62）这就是他们所要的。他们没有听过祂说褻渎的话，宣称自己与神同等么？不再用见证了。



但有一个问题，在他们的律法中，褻渎的刑罚是死刑。但犹太人在罗马统治之下，他们没有权柄处死犯人，所以他们将耶稣带到彼拉多那里。彼拉多对宗教的指控如褻渎毫无兴趣，因此，他们要对祂作出政治上的指控。

#### 十四·耶稣在彼拉多面前受审 (二三1~7)

二三1,2 在犹太人议会(众人)面前受审后，耶稣被匆忙地解到罗马巡抚彼拉多那里，接受民事审讯。那些宗教领袖对祂作出三个政治上的指控。首先，他们控告祂诱惑国民，叫人转移对罗马政府的忠心。其次，他们说祂禁止犹太人纳税给该撒。最后，他们指控祂自己立为王。

二三3~7 当彼拉多问耶稣，祂是是否犹太人的王，祂回答说祂是。彼拉多并不认为祂的宣称对罗马帝国有任何威胁，经过私下跟耶稣面谈后(约一八33~38上)，他对祭司长和众人说，他查不出耶稣有什么罪来。暴民越发坚决，指控耶稣煽动叛乱，从被藐视的加利利起，直至到耶路撒冷。彼拉多一听见……加利利这名字，就以为找到逃避责任的路。加利利属希律所管，所以彼拉多把耶稣送交希律，企图避免进一步牵涉入这案件。刚巧那时希律正在耶路撒冷访问。

希律安提帕是大希律的儿子。他屠杀了伯利恒的婴孩；也杀害施洗约翰，因为约翰谴责他与兄弟之妻的不法关系。这也是耶稣在路加福音十三章32节

称「那个狐狸」的希律。

#### 十五·在希律面前被藐视(二三8~12)

二三8 耶稣能够在他面前受审，希律感到很欢喜，因为听说过他的事，久已想看祂行一件神迹。

二三9~11 不管希律问救主多少问题，都得不到回答。犹太人更激烈的指控耶稣，但祂却不开口。希律认为自己所能做的，就是让他的兵丁粗暴地对待耶稣，戏弄祂，给祂穿上华丽衣服，把祂送回彼拉多那里去。

二三12 从前希律和彼拉多彼此有仇，但这时仇恨变成友谊了。他们两人都同样反对主耶稣，这就叫他们联合起来。提奥非勒为这件事哀伤说：「这对基督徒是个耻辱。魔鬼可以说服恶人，为了作恶而将他们的仇恨撇在一旁；但基督徒却甚至不能为了行善而保持友谊。」

#### 十六·彼拉多的判决：无罪的却被定罪(二三13~25)

二三13~17 因为彼拉多未能公义地释放他那尊贵的囚犯，他发现自己进退维谷。他跟犹太人的领袖匆忙的召开了一个会议，向他们解释，希律和他都不能找到任何证据，证明耶稣叛乱。「可见他没有作什么该死的事。」因此他提议鞭打主，然后放祂走。如司徒雅各指出：

这个令人惋惜的妥协，当然是完

全不可接受和不合理的。这个可怜的人，受恐惧驱使，企图借耶稣履行他的职责，同时又要取悦群众。但他两样都做不了，怪不得愤怒的祭司，无论如何也不接受那个判决。<sup>62</sup>

**二三18~23** 祭司长和众民烈怒难遏，他们要求判耶稣死罪，释放恶名昭彰、因作乱杀人被下在监里的罪犯巴拉巴。彼拉多再次怯懦地试图证实主无罪，但暴民的邪恶要求把他盖过了。不管彼拉多说什么，他们坚持要求判神的儿子死罪。

**二三24,25** 尽管彼拉多已经宣告耶稣无罪，这时为了取悦百姓，却仍定祂死罪。同时，他释放了巴拉巴给众人。

## 十七·人子被带到加略山（二三26~32）

**二三26** 这时大概是星期五早上九时。往钉十架现场的途上，兵丁命令一个名叫西门的古利奈人背十字架。有关这个人的资料不多，但后来他的两个儿子似乎成为出名的基督徒（可一五21）。

**二三27~30** 耶稣往钉十架途上，一群支持祂的跟从者为祂痛哭。祂称呼人群中的妇女为耶路撒冷的女子，叫她们不应为祂难过，反而要为自己难过。祂是指着主后七十年临到耶路撒冷的可怕毁灭，那日子的痛苦和悲伤如此的重，以至一直以来被藐视的不生育的妇人，会被认为特别幸运。提多的围城，

情景恐怖到一个地步，人甚至愿意让大山倒在他们身上、小山遮盖他们。

**二三31** 然后主耶稣加上一句：「这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎样呢？」祂自己就是有汁水的树，不信的以色列人则是枯干的树。如果罗马人把这样的羞辱和痛苦，堆在无罪、无辜的神儿子身上，这班谋杀神爱子的凶手，将要接受怎样严厉可怕的惩罚呢？

**二三32** 在耶稣的行列中，又有两个犯人安排和耶稣一同处死。

## 十八·耶稣被钉十字架（二三33~38）

**二三33** 行刑的地方名叫髑髅地<sup>63</sup>（源自拉丁语「头髅」的意思）。也许地形仿似头骨，又或者得名原因是因为这是死亡之地；头骨常常被看为死亡的象征。圣经克制地描绘钉十架的情况是值得注意的。经文没有停留于可怖的细节上，只有简单的句子「在那里把耶稣钉在十字架上」。司徒雅各的话很中肯：

难以置信弥赛亚竟必须死亡，而祂要这样死亡更是完全不能相信的。然而事实却是这样。基督碰过的每一样东西——包括十字架在内——都加以辉煌和美丽的装饰和转化。但让我们永不要忘记，祂是从怎样骇人的深渊中，被高举在十字架上。<sup>64</sup>

哦，那高举的十架；

教我它是何意义，  
那一位，忧患之子，  
被钉流血舍身。

~本纳尼

那一天，髑髅地悬着三个十字架，耶稣的十字架在中间，祂的两旁各有一个犯人的十字架。这应验了以赛亚书五十三章12节——「他也被列在罪犯之中」。

**二三34** 耶稣有无限的慈爱和怜悯，在十架上祂高呼：「父啊！赦免他们；因为他们所作的，他们不晓得。」谁知道这个祷告，免去了神何等汹涌的烈怒！摩根评论救主的慈爱说：

在耶稣的心灵里，没有愤恨，没有忿怒，没有隐藏的意愿，要惩罚苦待祂的人。人对披甲的拳头啧啧称羨，但当我听到耶稣这样祷告，我知道那拳头准一会到的地方是地狱。<sup>65</sup>

然后，兵丁分了他的衣服，拈阄分祂那无缝的里衣。

**二三35~38** 百姓站在十架前观看，戏弄祂，向祂挑战，他若真是弥赛亚，是神所拣选的，就救自己。兵丁也戏弄他……拿醋送给他喝，挑剔祂救自己的能力。十字架上挂着一个牌子：

这是犹太人的王

我们再引述司徒雅各的话：

我们不能忽略这个事实，牌子上的字用三种语言写上：希腊文、拉丁文和希伯来文。无疑，这样做的目的是要叫人群中每一个都能看

得明白。但基督的教会常常正确地看见，这象征她主人的主权是普世的，因为这些是世界的三大语言，每一种通行于一个重要区域。希腊文是文化和知识的语言，在那个范野里，牌上的文字写着，耶稣是王！拉丁文是法律和政治的语言，在那里耶稣是王！希伯来文是启示宗教的语言，在那里耶稣是王！因此，祂即使被挂将死，「他头上戴着许多冠冕」（启一九12）仍是事实。<sup>66</sup>

## 十九·两个犯人（二三39~43）

**二三39~41** 我们从其它福音书的记载知道，起初两个犯人都辱骂耶稣。祂若是基督，为何祂不救自己和他们呢？后来其中一个转变了心态，责备同伴不敬畏神。毕竟，他们是自己所犯的罪受苦，他们的刑罚是应得的；但挂在中间十字架上的这个人没有作过一件不好的事。

**二三42** 那个犯人转向耶稣，求主<sup>67</sup>在祂回来在地上建立国度时記念他。这样的信心很惹人注目。这个将死的犯人相信耶稣将从死里复活，最终要在世上作王。

**二三43** 耶稣赏赐他的信心，应许就在那一天，他们要一起在乐园里。乐园相同于第三层天（林后一二2,4），意思是神的居所。今日——多么快！同我——何等的同在！在乐园里——何等的喜乐！欧德曼写道：

这事向我们启示一个真理，救恩是以悔改和信心作条件的。然而，

也包括其它重要的信息。经文宣告救恩是独立于礼仪的，那个犯人从未接受洗礼，也没有参加圣餐……事实上，他勇敢地充满敌意的群众面前，在百姓和兵丁的讥讽和嘲弄下，公开承认他的信仰。即使没有任何正式的礼仪，他仍得蒙拯救。经文也进一步证实，救恩是独立于善行的……看来也没有「睡着的灵魂」这回事。身体会死去，但死后知觉仍然存在。经文又证实没有「炼狱」。这个悔改的犯人，从罪恶和羞辱的生命，马上进入蒙福的状况。也可以说，救恩不是普遍有效的，那里有两个犯人，只有一个得救。最后注意的是，死亡之后的喜乐，真正的本质包含在个人与基督的交通。对将死的犯人的应许，重心在于：「你要同我在一起。」这是我们蒙福的确据，去世是「与基督同在」，那是「好得无比的。」<sup>68</sup>

从耶稣基督的旁边，一个人上天堂，另一个下地狱。你在十字架的那一边？

## 二十·三小时的黑暗（二44～49）

**二三44** 从午正……直到申初，即中午至下午三时，黑暗笼罩地面（或地球，希腊文可以表达两个意思）。这是给以色列的一个信号，他们弃绝那光，现在被神审判，眼睛蒙蔽了。

**二三45** 殿里的幔子，从上到下在中间裂为两半。这象征借着主耶稣基督的死，为所有凭着信心来的人，开了一

条路，到神那里去（来一〇20～22）。

**二三46,47** 就是在这三个小时的黑暗中，耶稣的身体被挂在木头上担当了我们罪的刑罚。这段时间结束时，他把灵魂交托在神祂父的手里，甘心的献上祂的生命。一个罗马百夫长深深的为这景象所慑服，就归荣耀与神说：「这真是个义人！」

**二三48,49** 聚集观看的众人，都为这悲痛和不祥预感的恐怖景象所震慑。有一些忠心跟从耶稣的人，包括从加利利跟着他来的妇女们，……站着，看这人类历史中最残酷的景象。

## 二十一·葬在约瑟的坟墓里（二三50～56）

**二三50～54** 直到这时，约瑟仍是私下作主耶稣门徒的。虽然他是犹太人议会的议士，但却不赞同他们对耶稣的判决。现在约瑟勇敢地去见彼拉多，问是否有幸能将耶稣的身体从十字架上移下来，好好地埋葬。（这时约是下午三时至六时。）约瑟得了准许，赶快把耶稣的身体用细布裹好，安放在石头凿成的坟墓里；那坟墓直到那时，是从未葬过人的。这事发生在星期五，在预备日。这里说安息日快到了，我们必须谨记，犹太人的安息日从星期五日落开始的。

**二三55,56** 约瑟取了身体，安放在坟墓的时候，从加利利来的忠心妇女一直跟着他，然后他们就回去，预备香料香膏，再回来膏她们所爱的主的身體。

在埋葬耶稣身体的时候，在某意义上，约瑟也埋葬了自己。这个行动，使他永远从钉死生命和荣耀的主的民中，分别出来。他不再属犹太教，但会过分别的道德生活，见证犹太教的不是。

那些妇女在星期六休息，遵行安息日的诫命。

## 拾贰·人子的凯旋（二四）

### 一·空坟墓旁的妇女（二四1~12）

二四1 星期天黎明的时候，她们到坟墓去，带着为耶稣的身体所预备的香料。但她们预期怎样到达停放耶稣尸体的地方？她们不知道坟墓门口被一块大石封着么？我们没有答案。我们所知道的是她们深深地爱主，而爱为达到目的，常常会忘记困难。

「她们的爱很早生发（1节），她们得到丰厚的赏赐（6节）。早起寻求的人得见复活的主（箴八17）。」

二四2~10 她们到达坟墓前，看见石头已经从坟墓门口滚开了，一走进去，看见主耶稣的身体已经不见了。我们不难想象她们的困惑。当她们仍然在尝试去找出原因时，有两个衣服放光的天使（参看约二〇12）出现，向她们保证耶稣已经复活，在坟墓里寻找祂是徒劳的。正如他还在加利利与她们同在时所应许的，祂已经复活了。祂不是预先告诉了她们，人子必须被交在罪人手里，钉在十字架上，在第三日祂要复活么？（路九22；一八33）。她们想起了

这一切事，就赶忙的回到城里去，把消息告诉十一个门徒。首先报告复活信息的人包括抹大拉的马利亚和约亚拿，并雅各的母亲玛利亚。

二四11,12 门徒一点也不相信她们，听来这只是老妇的胡言，不可置信！荒诞古怪！这是他们的想法——直至彼得亲自到坟墓去，看见细麻布独在一处。这些布曾经紧紧的缠裹主身体，经文没有告诉我们，那些布是散开了，还是仍然保持身体的形状，但我们推定是后者也不会出错。似乎主留下裹尸布好象茧那样。裹尸布留在坟墓里显示身体不是偷去的，盗贼不会花时间去解开那些布。彼得回到家里，继续试着去解答这个奥秘，这是什么意思呢？

### 二·往以马忤斯路上（二四13~35）

二四13 两个在以马忤斯路上的门徒中，一个名叫革流巴，另一个则不知是谁。也许是他的妻子。其中一个传统说法是路加自己，但我们可以肯定，不是原本的十一个门徒之一（参看33节）。不管怎样，他们两人从耶路撒冷回去以马忤斯，在大概二十五里的路程上，难过地<sup>69</sup>述说主的受死和埋葬。

二四14~18 他们一边前行的时候，有一个陌生人就近他们，与他们同行。这人就是复活的主，但他们认不出祂来。祂问他们在谈论什么。起初，他们站住一会儿，一幅可怜悲惨的模样；然后，革流巴惊奇的表示，连一个在耶

路撒冷作客的，竟不察觉在那里所出的事。

**二四19~24** 耶稣以这个问题「究竟发生什么事呢？」来引导他们说事情的始末。他们的回答，首先向耶稣表示尊崇，然后回顾祂的受审和钉十字架；他们说到那破灭的希望，还有他的身体不在坟墓里的报告。事实上，有天使已经保证他活了。

**二四25~27** 耶稣就慈爱地责备他们，未能知晓这正是旧约先知预言弥赛亚所要走的道路。首先祂必须受苦，然后才得荣耀。从创世记开始，一直到众先知书，主复述凡经上指着祂自己作弥赛亚的话，给他们讲解明白。何等美妙的研读，我们要怎样爱慕与祂同在呢！我们有同一本旧约，有圣灵教导我们，所以我们可以很快的找到凡经上所指着祂自己的话。

**二四28~29** 这时门徒已经接近他们的家了，他们邀请这同行的客旅一起度过那晚。起初，祂礼貌地表示要继续祂的旅程。但他们劝祂与他们住下，结果，他们得着何等丰厚的赏赐！

**二四30,31** 当他们坐下来晚饭的时候，作客的取了主人的位置。

简单的晚餐变成圣餐，那家成为神的居所。这就是基督在每处祂到过的地方所行的。凡接待祂的，就会得到很好的接待。两个门徒为祂开了自己的家门，这时祂也开了他们的眼睛。（读经会出版《每日灵粮》）

当祂掰开饼，递给他们，他们才认出祂来。他们看见祂手上的钉痕吗？我们只知道，他们的眼睛奇妙地明亮了，认出祂来。这事一发生，耶稣不见了。

**二四32** 他们追想白天的旅程，怪不得当祂和他们说话，给他们讲解圣经的时候，他们的心里火热。他们的教师和同行者原来是主耶稣基督。

**二四33** 他们不在以马忤斯度宿了，反而赶快回耶路撒冷去，正遇见十一个使徒和其它人聚集在一处。「十一个」在这里是概括的用词，表示原先的一班门徒，不包括犹大在内。事实上，从约翰福音二十章24节可知，不是十一个都在场，但这个词是当作集体名词用。

**二四34** 在以马忤斯的门徒可以分享他们的喜信之前，耶路撒冷的门徒快乐地宣告，主已经真的复活了，并已经显现给西门彼得看了。

**二四35** 然后到从以马忤斯来的两个门徒说：「是的，我们知道，因为祂与我们同行，进我们的家，在掰饼的时候，向我们启示了祂自己。」

### 三·向十一个门徒显现（二四36~43）

**二四36~41** 主耶稣复活的身体是真实的、可触摸的和有骨有肉的身体。这是被埋葬的同一个身体，但这个身体已经改变，不会再死亡。耶稣以这荣耀的身体，可以进入一间关着门的屋内（约二〇19）。

这正是祂在第一个星期日晚上所作的。门徒抬头看见祂，然后听到祂说：「愿你们平安！」他们惊惶失措，以为是鬼魂。当祂向他们展示祂的手、祂的脚上的爱的记号，他们才开始明白过来。即使这样，也是几乎有点不真实，这实在太好了。

**二四42,43** 为了向他们表明真是耶稣自己，祂吃了一片烧鱼和一块蜜房。

#### 四·开启心窍（二四44~49）

**二四44~47** 这段经文可说摘录了救主在复活和升天之间的教训。祂解释祂复活是应验祂自己从前他们所说的话。祂不是曾经告诉他们，旧约众先知指着祂的话都要应验吗？摩西的律法、先知的书和诗篇，是旧约的三大类别；放在一起，就代表整本旧约。旧约先知指着基督的话，要点是什么呢？

1. 祂必须受害（诗二二1~21；赛五三1~9）。
2. 第三日祂必须从死里复活（诗一六10；拿一17；何六2）。
3. 人要奉祂的名悔改赦罪的道，从耶路撒冷起直到万邦。

耶稣开他们的心窍，使他们能明白所有这些圣经。事实上，这章充满打开了的东西：开了的坟墓（2节）、开了的家（29节）、开了的眼睛（31节）、开了的圣经（32节）、开了的嘴唇（35节），开了的心窍（45节）和开了的天（51节）。

**二四48,49** 门徒就是主复活的见

证，他们必须出去传播这荣耀的信息。但他们必须先等候父的应许。即等候五旬节圣灵降临，然后他们才领受从神而来的能力，为复活的基督作见证。父神曾在这些旧约经文，如以赛亚书四十四章3节；以西结书三十六章27节；约珥书二章28节中，应许赐下圣灵。

#### 五·人子升天（二四50~53）

**二四50,51** 基督在复活后四十日升天。祂领门徒到伯大尼的对面，即橄榄山的东面，就举手给他们祝福，正祝福的时候，祂就被带到天上去了。

**二四52,53** 他们就拜祂，大大的欢喜，回耶路撒冷去。以后的十天，他们大部分时间在殿里称颂神。

路加的福音，以虔诚的信众在殿里，祈求等候已久的弥赛亚开始；又在同一处地方，以虔诚的信徒称颂神<sup>70</sup>听了祷告，成就了救赎结束。李南称路加福音为世界上最优美的著作。这实在是一个美好的高峰。阿们。

## 评注

<sup>1</sup>（一2）司徒雅各（James S. Stewart），The Life and Teaching of Jesus Christ，页9。

<sup>2</sup>（一4）同一个字（anothen）也出现在约翰福音三章7节：「你们必须重生」（或作「从上头生」）。

<sup>3</sup>（一16,17）路克（G. Coleman Luck），Luke，页17。

<sup>4</sup>（一28）希腊原文是个被动分词，

表示她领受了恩典。拉丁文*gratia plena* (满有恩典) 被误用来教导说马利亚是恩典的源头。这里强调精确翻译的重要性。

<sup>5</sup> (一72~75) 摩根 (G. Campbell Morgan), *The Gospel According to Luke*, 页30-31。

<sup>6</sup> (二7) 达秘 (J. N. Darby), *Synopsis of the Books of the Bible*, III: 293。

<sup>7</sup> (二8) 司徒雅各 (Stewart), *Life and Teaching*, 页24。

<sup>8</sup> (二13,14) 批判性 (NU) 文本作「归善良的人」, 似乎跟人的堕落这圣经教义有所矛盾。接受批判性文本的福音派人士一般将原文意译。英王钦定本传统可能是最好的。

<sup>9</sup> (二33) NU文本作「他父母」并没有推翻童贞女产子这事实, 只是不太清楚。请比较传统主要文本, 与Nu文本中的第43节。

<sup>10</sup> (二40) NU文本略去「在灵里」(和合本同)。

<sup>11</sup> (四13) 司徒雅各 (Stewart), *Life and Teaching*, 页45。

<sup>12</sup> (四28) 赖尔 (John Charles Ryle), *Expository Thoughts on the Gospels*, St. Luke, 1:121。

<sup>13</sup> (五30) Nu文本作「法利赛人和他们的文士」, 意指这些文士同时也拥有法利赛人的身分。

<sup>14</sup> (六17~19) 然而, 许多学者相信「平地」(英王钦定本) 是山边一处平坦的地方。不同的只是缩写, 马太和路加采取不同的着重点, 及编辑上的安排

(由神默示的)。

<sup>15</sup> (六26) 大部分手抄本略去「所有」(和合本同), 暗示只有某些人会称赞妥协的人。

<sup>16</sup> (六27~29上) 迈耳 (F. B. Meyer), *The Heavens*, 页26。

<sup>17</sup> (六47~49) 大部分跟随批判性文本(「盖造得好」)的现代圣经都错失了重点。不是一个人如何建立自己的生命, 而是建基于谁(基督)身上!

<sup>18</sup> (七21~23) 摩尔 (C. G. Moore), 由谭姆士 (W. H. Griffith Thomas) 引述, *Outline Studies in the Gospel of Luke*, 页129。

<sup>19</sup> (七27) 高德 (F. L. Godet) *Commentary on the Gospel of Luke*, 1: 350。

<sup>20</sup> (七30~34) 赖尔 (Ryle), *St. Luke*, I:230。

<sup>21</sup> (七49,50) 同上, 页239。

<sup>22</sup> (八11~15) 达秘 (J. N. Darby), *The Gospel of Luke*, 页61。

<sup>23</sup> (八18) 凌耳 (G. H. Lang), *The Parabolic Teaching of the Scripture*, 页60。

<sup>24</sup> (八26,27) NU文本在这里及第37节作格拉森(和合本同)。

<sup>25</sup> (八34~39) 达秘 (Darby), *Synopsis*, III:340。

<sup>26</sup> (八51~53) 安德逊爵士 (Sir Robert Anderson), *Misunderstood Texts of the New Testament*, 页51。

<sup>27</sup> (九19,20) 司徒雅格 (Stewart), *Life and Teaching*, 页109~110。

<sup>28</sup> (九28,29) 洛杰斯 (W. H. Ro-



gers) , 出处不详。

<sup>29</sup> (九32,33) 赖尔 (Ryle) ,  
Gospels, St. Luke, I:320。

<sup>30</sup> (九50) 韦连士 (A. L. Williams) , 出处不详。

<sup>31</sup> (九62) 这里可能不是指片刻的回望, 而是如「回到埃及」, 这种以色列人在旷野的心态。

<sup>32</sup> (一〇1~12) NU文本在这里及第17节作「七十二」。

<sup>33</sup> (一〇16) 赖尔 (Ryle) , St. Luke, I:357,358。

<sup>34</sup> (一〇36,37) 戴伟森 (F. Davidson) ed., The New Bible Commentary, 页851。

<sup>35</sup> (一〇42) 高斯 (C. A. Coates) , An Outline of Luke's Gospel , 页129。

<sup>36</sup> (一〇42) 欧德曼 (Charles R. Erdman) , The Gospel of Luke , 页112。

<sup>37</sup> (一一4) 路加记载的「门徒祷文」篇幅较短, 可能暗示路加福音所记的不是逐字纪录。批判性 (Nu) 文本省略了 (请看新英王钦定本注脚) 。一般被认为是马太福音的编者加插的。

<sup>38</sup> (一一9) 希腊文为现在时态祈使语气, 表示持续的动作。

<sup>39</sup> (一一41) 艾朗赛 (Harry A. Ironside) , Addresses on the Gospel of Luke , 页390。

<sup>40</sup> (一一46) 凯理 (William Kelly) , An Exposition of the Gospel of Luke , 页199。

<sup>41</sup> (一二2,3) 高德 (Godet) , Luke, II:89。

<sup>42</sup> (一二15) 梅勒 (J. R. Miller) ,

Come Ye Apart, 节选自六月十日的文章。

<sup>43</sup> (一二36) 凯理 (Kelly) , Luke , 页24。

<sup>44</sup> (一三6~9) 凌耳 (Lang) , Parabolic Teaching , 页230。

<sup>45</sup> (一四33) 赖尔 (Ryle) , Gospels, St. Luke, II:86。

<sup>46</sup> (一四34,35) 凯理 (Kelly) , Luke , 页249。

<sup>47</sup> (一五20) 司徒雅各 (Stewart) , Life and Teaching , 页77-78。

<sup>48</sup> (一六9) 裴雅森 (A. T. Pierson) , Our Lord's Teachings About Money (小册子) , 页10-11。

<sup>49</sup> (一六9) 达秘 (J. N. Darby) , The Man of Sorrows, 页178。

<sup>50</sup> (一七10) 雷赫声 (Roy Hession) , The Calvary Road , 页49 (中文版《各各他道路》, 证主出版) 。

<sup>51</sup> (一七34~36) 最古老的和大部分的手抄本都缺少第36节。因此第36节很可能是不可靠的。

<sup>52</sup> (一八31~33) 赖尔 (Ryle) , Gospel, St. Luke, II:282。

<sup>53</sup> (一九11) 一弥拿 (和合本作「錠」, 希伯来文作 minah, 希腊文作 mna) 比一英镑的价值高出许多; 因此, 英王钦定本在这里翻作「镑」是低估了原来的价值。

<sup>54</sup> (一九41,42) 谭姆士 (Griffith Thomas) , Luke , 页303。

<sup>55</sup> (二〇18) 其它人以石头指悔改的罪人跌在耶稣身上, 是真正的痛悔和得救; 相对于那些拒绝基督的人, 在将来

的审判中被砸至粉碎。

<sup>56</sup> (二〇35) 高斯 (Coates), Luke's Gospel, 页252。

<sup>57</sup> (二一1~4) 柏尔克 (Dr. Joseph Parker), 出处不详。

<sup>58</sup> (二一20~24) Christian Truth Magazine, 一九六二年十一月, 页303。

<sup>59</sup> (二一20~24) 纪邦 (Edward Gibbon), The Decline and Fall of the Roman Empire, II:95-101。

<sup>60</sup> (二二7) 莫礼士 (Leon Morris), The Gospel According to Luke, 页302~304。

<sup>61</sup> (二二47,48) 司徒雅各 (Stewart), Life and Teaching, 页154。

<sup>62</sup> (二三13~17) 同上, 页161。

<sup>63</sup> (二三33) 这可爱的名字在英文圣经 (英王钦定本) 中惟一出现于本节。尽管有千万间礼拜堂名为「加略山教会」, 然而大部分现代圣经译本都放弃了这个传统译法。(和合本翻作「髑髅

地」)。

<sup>64</sup> (二三33) 司徒雅各 (Stewart), Life and Teaching, 页166。

<sup>65</sup> (二三34) 摩根 (Morgan), Luke, 页269。

<sup>66</sup> (二三35~38) 司徒雅各 (Stewart), Life and Teaching, 页168。

<sup>67</sup> (二三42) 传统和主要文本作「主啊……求你記念我」, 比批判性 (NU) 本文「耶稣啊……求你記念我」更感人。表示尊敬的称谓「主」(也可以作「先生」), 较用一个 (当时普遍的) 人名, 显示出更深的信心。

<sup>68</sup> (二三43) 欧德曼 (Erdman), Luke, 页217~218。

<sup>69</sup> (二四13) NU文本作「『你们彼此谈论的是什么事呢?』他们就站住, 面上带着愁容。」

<sup>70</sup> (二四52,53) 批判性 (NU) 文本略去「赞美」和最后的「阿们」(和合本同)。