

约伯记

简介

“这是我们人类最初、最古老又永无休止的问题——人类的结局，神对待在地上的人类的方法……。无比的伤痛，极度的和谐；人类心里古旧的旋律——那么柔和，伟大；如仲夏午夜，如海洋和星空的世界！我相信在圣经和其它著作中，没有这么美的文学作品。” ~ 卡莱尔

壹·在正典中的独特地位

约伯记是圣经中同类书卷惟一的一本：以诗为体裁的长篇、戏剧化的对话，象一颗多面体的钻石；而且包含带有散文风格的历史序跋。原文以希伯来文写成，除了第一及二章、第三十二章1至6节上及第四十二章7至17节外，整体都是诗章。

雷特欧对这书在圣经中的地位有这样的评论：

从其规模及匆匆一看内容，我们会评定约伯记是神话中非常重要的部分。可是有多少被大部分人忽略，纵使对内容熟悉，却并非了解其真意。¹

书中语言的庄重甚至（有时特别是）非信徒也可分辨出来。当然，理性分子早已准备他们对“来源”、“编写”及“增订”的理论——通常没有手抄本的证据支持他们破坏性的理论。

伟大的改革家马丁路德本身是一位有恩赐的作家兼翻译家，他指出约伯记“比其它圣经经卷更庄严神圣”。坦尼生这位英国桂冠诗人自能分辨出伟大的诗歌，他称约伯记“是不论古今文学中最伟大的作品。”

在约伯记的伟大风格及其对人类光景的深察下，无怪这书可以大大丰富我们的日常用语。以下的用语便是一些明显的借用。其中大部分直接引用约伯记，并成为我们的日常用语：

我身上的毫毛直立（四15下）。（毛骨悚然。）

我的生命不过是一口气（七7上）。

将我的命放在手中（一三14下）。（把我的命放在自己的手中。）

“安慰约伯的人。”（这样确切的字眼找不到，但在第十六章2节约伯称他的朋友为“愁烦的安慰者”。）

我呼求，却不得公断（一九七）。
我只剩牙皮逃脱了（一九20下）。
惹事的根（一九28下）。
用手捂口（二一5下）。
在活人之地（二八13下）。
我为瞎子的眼，瘸子的脚（二九15）。
吐唾沫在我脸上（三〇10下）。
尊贵的不都有智慧（三二9）。
无知识的言语（三五16下）。
你只可到这里，不可越过：你狂傲的浪
要到此止住（三八11）。
死亡的门（三八17上）。
它从远处闻 战气（三九25）。（我们
说：“战争的气味。”）
在尘土和炉灰中懊悔（四二6下）。

“我知道我的救赎主活着。”（一九
25）

这句话家喻户晓，部分原因是它出现在
韩德尔之不朽音乐名作弥赛亚神曲的曲
谱中。

“约伯的忍耐。”（英王钦定本，雅五
11）虽然没有在约伯记里，却是今天日
常用语一部分。

至于书卷内容，约伯对生命、死亡、受
苦和死后生命的深切问题，全都由他所渴望
的中保主耶稣基督回答了。

贰·作者

约伯记的作者不详，虽然犹太人传统说
摩西是作者。其它提议有以利户、所罗门、
希西家、以斯拉，或一位佚名的犹太人生于
主前五百至二百年，又或者是约伯自己。因
为约伯在书中记载事件后再生活一百四十
年，经过一切的事和说话。也许他是最可能
的选择。

叁·日期

根据书中事件，大多相信约伯生于亚

伯拉罕以前。所以，约伯记里的事件可放在
创世记第十一章后半部。将约伯记放在历史
的这段时期，是有几个原因。首先，书中没
有确实提到他是犹太人，也没有提到出埃及
记或摩西律法。事实上，很明显约伯是家里
的祭司（一5），而这类家庭祭司属于族长
时期。由牛及其它牲畜描述财富也是族长时
期的生活特色。约伯活了超过二百年，这个
年龄的人生是亚伯拉罕时代前的特色。学者
还留意到书中提及的乐器（二一12）和钱币
（四二11），他们指这些属创世记历史的早
期部分。²

至于写作时间，学者列出从族长时代
（主前2100~1900年）至主前第二世纪！
（日期为最晚期的见解是一些极端自由派人
所持，实际上完全不能配合同时期的死海古
卷约伯记的部分。）

两个最有可能的写作时期是族长时代和
所罗门时代。对于现代西方人来说，书中这
样冗长和复杂的言论最好在出现后不久便记
录下来以作保存。可是，东方人和闪族人的
口传尤以其准确见称。

提出写作时期在所罗门时代的最有力
论点是书中的内容和风格：这是一部智慧文
学，与所罗门王作品并无两样。保守派的旧
约学者如德理慈和安格就持所罗门时代为真
正的写作时期，但明显地这容许一段长期和
准确的口传传统。这样的文学现象在东方是
普遍可以理解的，但对西方人却是很难联想
到的。

肆·背景与主题

虽然约伯记的作者佚名，却无损其启示
或历史真实性。使徒保罗在哥林多前书三章
19节引述约伯记五章13节说：“主叫有智慧
的人中了自己的诡计。”在以西结书十四章
14节，约伯被喻为一位历史人物而非小说中
的角色。雅各书五章11节也提到他说：“你
们听说过约伯的忍耐，也知道主给他的结

局，明显主是满心怜悯，大有慈悲。”

书中的主题是人类受苦的奥秘和痛苦的问题。为什么所有人都受苦，又为什么特别是义人受苦？在约伯记中，我们看到一个人几乎在一日之间面对多方的灾难。除了主耶稣外，约伯比任何人一生中所受的苦还多。主容许这些苦难临到约伯生命里，是要扩大他与神的亲密相交。可以说是用一个特别的方法，这书特意暗示犹太人将要受的苦难。

如果犹太人接受一位受苦的弥赛亚（对比“马加比”的英雄式人物），就正表示受苦并不一定作为个人犯罪的报应。基督为我们受苦，以义的代替不义的。

书中有几篇可应用在主耶稣身上：

1. 九33——“我们中间没有听讼的人，可以向我们两造按手。”（基督是中保，是立在神与人类之间的中介者。）
2. 一六8~19——约伯的苦难。这段经文中很多用语应用在诗篇弥赛亚的苦难中。

3. 一六21——“愿人得与神辩白，如同人与朋友辩白一样。”（主耶稣基督是我们的中保，在神面前为我们代求。）

4. 一九25,26——“我知道我的救赎主活着。”（基督作救赎主和再来的王的角色清楚描述。）

5. 三三24——“救赎他免得下坑，我已经得了赎价。”（这里“赎价”一词与“赎罪”相同。借着基督的赎罪，信徒从地狱的深坑救出来。）

约伯记有数句话常说为表示科学的先进知识：

1. 蒸发——雨水循环（三六27,28）。
2. 风和天气的方向（三七9,17）。
3. 人体构造（三三6）。
4. 地球的悬浮（二六7）。
5. 海底现象（三八16）。
6. 云——电光关系（三七11）。
7. 天体的轨道及对地球的影响（三八32,33）。

大纲

壹·序：约伯受考验（一~二）

一·第一幕：乌斯地（一1~5）

二·第二幕：天上——在耶和华的面前（一6~12）

三·第三幕：乌斯地——灾难临到约伯的产业和后裔（一13~22）

四·第四幕：天上——再次在耶和华面前（二1~6）

五·第五幕：乌斯地——灾难临到约伯身上（二7~13）

贰·约伯和他的朋友的争辩（三~三一）

一·第一回讨论（三~一四）

1. 约伯开腔悲叹（三）

2. 以利法首次发言（四~五）

3. 约伯回答（六~七）

4. 比勒达首次发言 (八)
5. 约伯回答 (九~一〇)
6. 琐法首次发言 (一一)
7. 约伯回答 (一二~一四)
- 二·第二回讨论 (一五~二一)
 1. 以利法第二次发言 (一五)
 2. 约伯回答 (一六~一七)
 3. 比勒达第二次发言 (一八)
 4. 约伯回答 (一九)
 5. 琐法第二次发言 (二〇)
 6. 约伯回答 (二一)
- 三·第三回讨论 (二二~三一)
 1. 以利法第三次发言 (二二)
 2. 约伯回答 (二三~二四)
 3. 比勒达第三次发言 (二五)
 4. 约伯回答 (二六)
 5. 约伯以独白结束 (二七~三一)
- 叁·以利户的介入 (三二~三七)
 - 一·以利户对约伯三友发言 (三二)
 - 二·以利户对约伯发言 (三三)
 - 三·以利户第二次对约伯三友发言 (三四)
 - 四·以利户第二次对约伯发言 (三五~三七)
- 肆·主的启示 (三八1~四二6)
 - 一·耶和华首次向约伯挑战 (三八1~四〇2)
 1. 简述 (三八1~3)
 2. 奇妙的非动物创造之挑战 (三八4~38)
 3. 奇妙的动物创造之挑战 (三八39~四〇2)
 - 二·约伯回答 (四〇3~5)
 - 三·耶和华第二次向约伯挑战 (四〇6~四一34)
 1. 考验约伯从人的一面回答 (四〇6~14)
 2. 考验约伯注意河马的创造 (四〇15~24)
 3. 考验约伯注意鳄鱼的创造 (四一)

- 四·约伯的谦卑回答（四二1~6）
- 伍·跋：约伯的得胜（四二7~17）
 - 一·约伯朋友遭谴责和复兴（四二7~9）
 - 二·约伯恢复家业（四二10~17）
- 陆·总结：约伯记的教训

注释

壹·序：约伯受试验（一~二）

一·第一幕：乌斯地（一1~5）

一1~3 约伯是一位居住在乌斯地的有钱人。耶利米哀歌四章21节记载乌斯地位于以东，在巴勒斯坦东南面。³约伯是个正直而敬畏神的人，有七个儿子三个女儿。他拥有很多牲畜，在东方人中是至大的人物。

一4,5 至于说约伯事件发生在族长时代，其中一个有力论点认为，约伯为家族之父，扮演祭司的角色，为他的儿子献燔祭。虔诚人也常出席筵宴，开玩笑是少不了的，危险是人们偶然会说些无聊话，甚至亵渎的话。司布真的晚上默想曾提到圣诞节，为我们的基督徒时代作了很好的应用榜样：

族长在家庭宴会后翌日早上所作的，信徒若在今天晚上休息前，为自己做同样的事就好了。家庭在欢乐聚集时，很容易跌进轻浮的罪恶，忘记自己可敬的基督徒性情。这是不应该的但却是事实，宴乐的日子很少是圣洁的欢乐日子，往往是陷入不敬的讥笑中……圣洁的感谢应象悲伤那样纯净。可怜的心灵啊！这证明往遭丧的家强如往宴乐的家去。信徒啊，今天你犯了什么罪呢？有否象其它人那样说无益、轻佻的空谈呢？若是这样，要承认所犯的罪，并赶快前往主那已为你献的祭去。主的献祭洁净你。那已被杀的羔羊的宝血可以除去我们的罪污，清洗我们因无知不慎而犯的过失。⁴

二·第二幕：天上——在耶和华的面前（一6~12）

故事刚开始便告诉我们在天上神的众子⁵（天使）来到耶和华面前。撒但（这字词的希伯来文意即“控诉者”）也在中间。当神对撒但说到有关祂的公义仆人约伯时，撒但暗示令约伯敬畏神的惟一原因是神对他很好。按照撒但所说，如果主没有四面围上篱笆保护约伯，他一定当面咒诅他的创造者。

三·第三幕：乌斯地——灾难临到约伯的产业和后裔（一13~22）

一13~19 耶和华因此准许撒但抢夺约伯的财富以试验他，但不准魔鬼伤及约伯（他）本人。

故此迅速地出现一连串可怕的灾难：

1. 示巴人掳去五百对牛和五百母驴，又杀了管理这些牲口的仆人。
2. 电光烧灭了七千羊和看管羊群的仆人。
3. 迦勒底人掳去三千骆驼和杀了看管它们的仆人。
4. 一阵狂风吹倒约伯儿女正在……吃饭喝酒的房屋，他们就都死了。

一20~22 虽然遇到这样巨大的灾难，约伯反敬拜神，且说：“我赤身出于母胎，也必赤身归回。赏赐的是耶和华，收取的也

是耶和華；耶和華的名是应当稱頌的。”

四·第四幕：天上——再次在耶和華面前（二1~6）

本章里，我們再次看見撒但來到耶和華面前。這次撒但暗示如果神准許他傷害約伯的身體，約伯對神的信心必定消失。神准許他這樣做。

五·第五幕：烏斯地——災難臨到約伯身上（二7~13）

二7~10 因此，約伯從腳掌到頭頂忽然生了毒瘡。他的痛苦大到連妻子都迫他說：“你棄掉神，死了吧！”但約伯回答她說：“難道我們從神手得福，不也受禍嗎？”對於約伯的妻子，洗約翰引述以下一段話：

我想到男性解經家寫到有關約伯妻子時所有殘酷和一面倒的評論，幾乎對我的性別感到絕望。能以女性去了解女性，是一位女作家（我想她的名字是侯露意）看出約伯妻子在她可以分擔他的痛楚時，她一直都勇敢地忍受；可是不久他受肉身上的苦難而將她拒諸門外時，她整个人倒下來了：對她來說惟一不能容忍的悲痛就是禁止她與約伯分擔痛苦。⁶

二11~13 此後，約伯的三個朋友聽到他的災禍，決定前往探訪並安慰他。他的朋友有以利法、比勒達和瑣法。

可是，當他們見到約伯的可憐不幸的情況，驚訝得七天七夜不懂對他說話！

貳·約伯和他的朋友的爭辯（三~三一）

本章開始時記述約伯與他的朋友一連串的對話，構成整卷書最大和最複雜的部分。雷特歐形容得很好：

最好的形容是一團糾纏不清的關係，因為這段里包含有爭論、指摘、控訴、懷疑；部分言之有理，同時又閃着信心和盼望的光——全融入於極優美的詩歌里，又帶有極高雅的東方比喻。對於一般讀者而言，可能看不出有什麼特別之處，只明白小小的爭論部分。必須承認的是大部分神的子民在這些章節里，除了一些耳熟能詳、美麗和常被引用的句子外，鮮有從中多得益處。⁷

這些對話可分為三方面：約伯先發言，然後其中一位朋友回答；約伯回答他；接着是另一位朋友的回答；可憐的約伯只有再次為自己辯護——卻受到第三位朋友的指摘！

三方面的對話分述如下：

第一回

約伯：第三章
以利法：第四、五章
約伯：第六、七章
比勒達：第八章
約伯：第九、十章
瑣法：第十一章

第二回

約伯：第十二至十四章
以利法：第十五章
約伯：第十六、十七章
比勒達：第十八章
約伯：第十九章
瑣法：第二十章

第三回

約伯：第二十一章
以利法：第二十二章
約伯：第二十三、二十四章
比勒達：第二十五章
約伯：第二十六至三十一章
（瑣法不再發言。）

三位朋友的辯駁可總括如下：

以利法強調經驗或一般觀察：“按我所見……”（四8,15；五3；一五17；二二19）

比勒達是傳統和遠古時權威（八8）的

声音。“他的讲论充满格言和宗教语调，虽是真实，却人人皆知（九1~3；一三2）。”⁸

琐法以律法和虔信劝告（一一14,15）。

“他预计神在任何情况下要作的，为何他要这样作，并他对这事的想法。”⁹他的主意只是假设，纯教条主义。

书卷余下的部分主要是一位年轻人以利户的长话（三十二至三十七章），然后是神和约伯之间的对话（三十八至四十二章）。约伯以散文总结后记，与序幕互相呼应。

一 · 第一回讨论（三~一四）

1. 约伯开腔悲叹（三）

三1~9 本章正好以“生日不快乐”为题，因为约伯在这里咒诅自己的生日，称赞死亡的祝福，却又同时投诉他不能死！他选定怀一男胎——他自己——那日完全黑暗。

三10~12 因为他在母腹又出生了，为何他没有在出母胎便死去？（注意纵然在他最大苦痛和悲伤的时候，约伯没有建议堕胎或杀害婴孩，这在古时是普遍的罪恶，而且在今日西方社会里依然是这样看。）

三13~19 约伯称赞死亡是一个困乏人得享安息……大小都在那里、奴仆脱离主人的辖制的地方。

三20~26 跟着他问为何有光赐给那些受患难的人（正如他自己），且求死如同求隐藏的珍宝。

第25节最有名：

因我所恐惧的临到我身，
我所惧怕的迎我而来。

是否意味着纵然在约伯最快乐和丰足的日子，他也害怕失去所有的呢？这是有钱人的通病：极度害怕失去财富和要过着简朴的生活。财富不能给予真正的安全；只有神可以。

2. 以利法首次发言（四~五）

第四章开始约伯朋友的说话和约伯的回答之循环对答。雷特欧总结他们的信息要旨如下：

在三位朋友争议中，我们见到统一的思想模式，都基于一共同原则。这原则是所有的苦难都是惩罚性质而非启发性；这是建基在神的公义上而非祂的慈爱上——虽然这一直都结合在祂所行的事上。这样的原则无法用在辨别为公义受苦和为邪恶受苦上。¹⁰

在第四和五章，以利法发言。以利法（他名字的意思可指神是力量或神是纯金）是一位虔敬和杰出的人，他持的正统观念视神为至大，可惜欠缺情感。发言意见苛刻。注意当三位朋友在整卷书越少体谅（这词有双重意义）时，约伯越多明白神的路，直至以利户发言和与耶和华一次真正会面后，他以真谦卑接受神的旨意。

四1~11 以利法实际上说：“你曾帮助他人（“你的言语曾稳固他们的膝。”四4；莫法特译本），但现在你不能帮助自己。”（这些说话令人想到主耶稣被钉十字架时群众对祂的嘻笑：“他救了别人；不能救自己。”）以利法这样说是因为约伯的自义。“你的倚靠不是在你敬畏神吗？你的盼望不是在你行事纯正吗？”（四6）因为人都是因恶受苦，故约伯必定是犯了罪（7~9）。

四12~21 然后以利法说了一个异象，这是暗暗的在夜间带给他的。在异象里有一个灵问他：“必死的人岂能比神公义吗？人岂能比造他的主洁净吗？”（17节）意思似乎说人类无权反驳神。一个人受苦，是他自己的错，而不是神。毕竟，神实在伟大，祂不信靠他自己的臣仆，当与祂比较时，祂的使者也有愚昧。正因如此，短暂如蠹的人就更加不值得信靠和更容易犯错了。

五1~7 以利法向约伯挑战，召来人类或天使（圣者），好反证罪恶必带来审判。讲者本身观察到罪恶和惩罚之间不变的连系。烦恼不会无因而起。人类既有罪，必定有祸灾，就必如同火星飞腾。

五8~16 要作的是仰望神并向祂托付自己的事情，因为祂全智全能。这可在祂所控制的大自然和祂对人类的权能管治中可见一斑。保罗在哥林多前书三章19节引用第13节来揭露这世上的假智慧。

五17~27 以利法说，降服于全能者的惩治下，人类经验到从饥荒、争战、诽谤、争竞、危险、干旱、野兽和谷物破坏中得到从神来的拯救。他们喜爱内里的平安、安全、果实累累和长寿。

3. 约伯回答（六~七）

六1~13 约伯承认他的言语冒失，但是有原因的！他的烦恼和灾害比海沙更重，他的灵饮尽全能者的箭的毒。虽然书中列出反面和可怕的事，特别是约伯所说的，可是它们都很美丽地舖排出来，令情感浓厚的读者都被其笔力所触动。约伯抱怨他发出这样痛苦是有理由的，就如野驴不会无因而吼叫。苦难和哀号就好象食物淡味和调味剂。他愿意死去因为他没有气力去忍耐，且对前路无望可等候。延长寿命（忍耐）也没有用处。

六14~23 当约伯最需要他们时，他的朋友（他称他们为弟兄）辜负了他和令他失望。他比喻他们为干涸的溪流和河水，当你需要他们时便完全消失得无影无踪。虽然他没有向他们寻求什么，他们反而激烈地批评他，却不能告诉他怎样犯了罪。

六24~30 约伯坚持他的正直，纵然以利法话中暗示他是个隐藏的罪人。他想确实知道自己在何事上犯错，且证明在他的舌上有不义之处。第27节是对他朋友的反控；或

许他朋友贬低的是约伯自己。

七1~10 现在约伯直接与主对话。对他而言，求死就如工人经过一日辛劳后求休息般那样自然。可是，在约伯的事上，黑夜不能为他痛苦的身体带来半点释放，他辗转反侧，直到天亮，他的生命并无指望，消逝如梭，又象云彩消失无踪。

七11~21 他问主为什么祂要这么注意毫不重要的人类，守卫防备，以恶梦惊醒他，直到他几乎窒息。人是否真的那么大，要神常使他不断受苦？纵然约伯曾犯罪，是否可以有豁免，因为无论如何，他不久都要死去？

4. 比勒达首次发言（八）

比勒达的名字有“争竞之子”的意思，这确实十分恰当，因为这个约伯的朋友似乎真的喜爱争竞。雷特欧将比勒达和以利法在风格和知识上作比较：

也许以利法的言论显得欠缺礼貌和尊严，再加上约伯对神有激烈的指控，故他有一些苛刻的指责。对属神的原则一无所知的比勒达，他是绝对崇敬神的尊荣，不容许祂被控诉。在这事上他肯定是对的，但他无法游说约伯，因为他的思想有根本上的谬误。其实，神必惩治罪，而约伯确实是罪人，因为他正是受着惩罚。¹¹

八1~7 比勒达控诉约伯不责任和咆哮，神惩治奸恶和奖赏正直，他维护神的公正。他毫不留情地说，约伯的儿女因得罪了神而遭受毁灭。这没有证据指出，纵然曾经有，这样对一个遭受伤痛和苦难的人说，实在是残忍一点。比勒达说，如果约伯殷勤的转向神，仍然有从神而来帮助的希望。

八8~22 跟着他提出历史以证明罪恶与惩罚之间的关系，就如蒲草没有水会枯干，不敬虔的人和伪善者的咒诅也是这样。（第16节上可能暗指从阳光吸收叶绿素）神

喜欢以完全人代替邪恶人，并且祝福他。

5. 约伯回答（九～一〇）

九1~13 约伯问：“人在神面前怎能成为义呢？”他并不是求问救恩的方法，只表达他的无知在伟大无限的主面前是无比的绝望。与神争辩是愚蠢的，因为千中之一也不能回答。祂是权能的主，全智和全能，祂控制山脉、地球、日头、众星、海洋，祂行奇事不可胜数。

九14~31 约伯有什么机会可为自己辩护呢？他能否肯定神正在聆听？约伯说，神是毫无怜悯、任己意行、没有公义，故此公平审讯是不可能的。在绝望中，约伯控诉神不分完全人或恶人都灭尽，嘲笑无辜的人遇难，又令全世界的审判官行不义。他说：“我无罪，然而有什么用呢？我已经毫无生趣。不管有罪无罪都是一样，反正上帝要毁灭我们。”（21,22节，现代中文译本修订版）因为他的生命快消逝，不再有无忧的忘我和改善自我的希望。

九32~35 约伯呼求一位在神与他中间听讼的人，但找不着。我们晓得这位能满足他（或我们）的心底需要的中保是主耶稣基督（提前二5）。马太亨利这样评论：

约伯愿意谈论这事，只是没有受造物可担当裁判，故此他必须与神谈论，且要祂裁定默许。我们的主耶稣是那可称颂的当代人，祂调解天上和地上的事，又已按手在二者之上。神已把一切的审判交给祂；我们也必须把一切交托祂。但这事在当时并不如今天福音给我们的清楚，且没有这样的申诉空间。¹²

一〇1~7 在激愤的情绪下，约伯哀哀申诉，要求神解释祂对受造物这不合理的行径。纵然祂知道约伯没有罪恶，但祂却象普通人一样了无慈爱？

一〇8~12 洗约翰评论这段经文说：

我们必不可错失这段令人惊讶的经文。陶泥告诫陶匠，且提醒神在创造人类这事上，祂责无旁贷。一〇8：“你的手创造我。”一〇10：身体胚胎的形成。一〇11：皮肤与肉生长，并筋骨的发展。一〇12：（1）赐予能表达各种感觉的“魂”为恩赐和（2）神眷顾人类，赐下“灵”为生命最高的部分，而且保守到底。¹³

一〇13~22 为何主使约伯受这么严重的伤害呢？看来他是义是恶并无分别；他的生命是充满属神的恼怒。为何神容许他出生？为何不让他逝去之先能稍得畅快？那里的光好象幽暗。

6. 琐法首次发言（一一）

一一1~12 拿玛人琐法坚持这些空洞、狂妄的话不能不回答。对于约伯这三个朋友的名字意思，雷特欧写道：

琐法是“一只麻雀”的意思，来自动词“吱吱喳喳叫”的字根。这动词是摩西之妻“西坡拉”的阳性字。象她一样，虽然琐法很热心攻击约伯空想出来的作为，但对于神审判人的事上，他是个无意识的反对者。他所发出的激烈指责毫无意义，正如他的名字意谓雀鸟的“吱吱喳喳”，无伤大雅。¹⁴

琐法争辩说，如果约伯看事如同神，他便会明白他所受的痛苦远低于他应承受的了！他对神的伟大存无知，使他没资格质疑神的公平。第12节是不友善的切入，明显地针对约伯说：“空虚的人却毫无知识，人生在世好象野驴的驹子。”

一一13~20 约伯所能做最好的是除掉他的罪，那时神便给他稳妥、安息和舒畅。否则，他必难逃灭亡。

7. 约伯回答（一二～一四）

一二1~6 约伯用刻薄（现时很著明）挖苦的话控诉他朋友自负有知识：

你们真是子民哪！
你们死亡，智慧也就灭没了。

任何人都晓得神是有智慧和能力的，他们怎样解释一个人受这么残酷的苦难，而这人的祷告曾蒙垂听，相比那坐享丰富的恶人呢？“你无灾无祸，却来嘲笑我：你击打那快要跌倒的人。”（5节，现代中文译本修订版）

—二七~12 即使大自然世界——走兽、飞鸟和鱼——都显出神的独断去决定消灭这些或保护那些。如果约伯的批评者可以测验言语小心得如测试食物一样，那么他们会同意远祖，如远祖同意约伯所说的一样。

—二13~25 约伯对主的权能、智慧和能力开展一连串堂皇的吟诵，并它们怎样常产生令人费解又互相矛盾的结果。

—三一~19 约伯责备批评者。他们说的没有新意。他想向神申诉，而不是向这些伪善者或无用的医生。如果他们不作声，人们会认为他们有智慧。他们对神的行动的解释并不真实，为此他们要向神负责任。他们的论点软弱无用。如果他们只是静默，他就在神面前陈告自己的案，并且将自己的生命放在祂手中。他有信心自己必能辩白。但纵然神杀他，他仍信靠主。

—三20~28 从第十三章20节至十四章22节，约伯直接向神说话。他乞求从痛苦中得释放，并要求神解释为什么这样残酷对待他。他的生命破灭如腐朽之物，虫蛀的衣裳——神极不重视的。

晏达生评价约伯的说话如下：

比较那些朋友，约伯在这里显出他自己是一个更诚实的旁观者，一个更深邃的思想家。他对神的概念更广阔。以利法、比勒达和琐法的小神学观是很容易想到和相信的。约伯的信心却将人的灵性置于费力气的事上。¹⁵

—四1~6 约伯继续询问神为何这么冷酷无情地对待一个短暂飞逝、软弱无力和满有缺点的人。第1节常被引用，或许在很多情况都合用：

人为妇人所生，
日子短少，多有患难。

为何不容他在剩余的短暂生命里稍享平安？

—四7~12 砍下来的树比他还有指望。人死有可怕的终结：一个死人象干涸的河流一样。

—四13~17 约伯希望神将他藏在阴间……等祂的怒气过去。到时若全能者呼叫他，他就可以为自己申诉。在这时候，神记下他的每样罪。

约伯在这段里做了四件事：（1）他祈求主揭开他犯了什么罪；（2）他描写人生的短暂；（3）他对人类死亡的终结感到绝望（期待一位中保和找着来世的希望）；（4）他投诉他当前的困局。

第14节上问了一个很重要的问题：人若死了岂能再活呢？我们的主在约翰福音十一章25和26节回答说：

复活在我，生命也在我。信我的人虽然死了，也必复活，凡活着信我的人必永远不死。

洗约翰评论第14和15节说：

第十四章14和15节描述在平静的海上曙光初升，光芒出现在似乎无法形容的天际间。约伯宣示人类比事物高，纵然天地废去，高山崩塌，他自己可能埋葬于千万年的坟墓里；但必有一天神渴想祂的朋友，并期望祂手所作的工。

在地底的最深处，约伯的回答，比高山更长存，比天上更恒久，他将与神重聚，神想念祂的仆人，因思成病。¹⁶

—四18~22 人在审判下去世就如自然侵蚀般无可逃避。他的身躯归回尘土，而他

的心去到伤痛的地方。

这样第一回的答问完结了。约伯朋友的逻辑就是：神是公义的；祂惩罚恶人；如果约伯受罚，这证明他是恶人。但约伯坚决强调他不是恶人。

二·第二回讨论（一五～二一）

在第二回里约伯的“安慰者”不再呼号悔改，而是更多谴责，更加激烈。同时，约伯变得越发顽固。

1. 以利法第二次发言（一五）

一五1～6 提幔人以利法再次责备约伯的虚妄和不敬、无益的话。一轮连珠炮发的问题，提幔人嘲笑约伯所谓的知识，被称为虚空。约伯说鲁莽的话向神挑战，令他被指责为“废弃敬畏的意”；但控诉他用诡诈人的舌头，实在是不公平。纵然有，也是因为约伯太坦白和自我流露。他并不是伪善的人！或是他或是任何人宣称公义，都是虚空的。

一五7～13 跟着以利法向约伯挑战，认为约伯自己狂妄自大。他说：“你还将智慧独自得尽吗？”以利法称三位安慰者为“神的安慰”和“温柔”，可见他缺乏真正同情人的心肠。

一五14～16 以利法重复第四章17至19节所提到神的圣洁和人的罪孽。但怎样得知约伯比以利法更多罪呢？雷特欧这样说：

这么为何将这应用在约伯身上，仿佛证明他比别人更是个罪人？肯定的说，这比约伯所有的热烈言词更诡诈。让以利法站在约伯旁边，承认他也是“污秽可憎”。可怜的受害者对此或有反应。¹⁷

一五17～26 转到古时从列祖所受的智慧，以利法描述恶人一生所经验的痛苦。

一五27～35 一大群灾难追上恶人，这些灾祸乃按着罪恶而来。

2. 约伯回答（一六～一七）

一六1～5 约伯拒绝以利法的分析，反驳他的批评者，称他们为“你们安慰人，反叫人愁烦”。他们若在他的境遇，他最少能安慰他们！

一六6～14 但这时神反而攻击他，将他交给不敬虔的人作为惩罚，且逼迫他过于他能忍受的，破裂又破裂。虽然事实上他没有不公义，但这一切都发生了。

一六15～22 事实上约伯已缝（不只是披上）麻布衣在他的皮肤上，表明他长久的悲痛。没有朋友可安慰他，也没有人可申明其案，他将不久走那往而不返之路。

第9至19节所说的也载于诗篇中，指着弥赛亚说的。所以我们有理由应用这里指基督的受苦，虽然这不是根本的原意。

一七1～12 当约伯心灵消耗，在坟墓边缘蹒跚而行时，他的朋友就讥笑他。他想神独自处理他的案，因他的批评者证明自己是没用的。主已使他作为笑谈。正直人看见他的景况，必兴起攻击他的批评者，他却仍持守他的正直。他在三个敌人中间找不到一个智慧人。

一七13～16 约伯没有别的东西了，只有阴间和黑暗，朽坏和虫蛀。

3. 比勒达第二次发言（一八）

一八1～4 书亚人比勒达谴责约伯，强烈藐视他朋友及他所说的智慧言语。有一样可说是比勒达的长处的：比起另外两位同来安慰的人，他的责备较为简言。也许他醒觉到这简言美德，令他有胆量，问约伯还要寻索言语多久。

一八5～21 他重复今天的习语，就是恶人被他的罪网缠住，然后列出一张临到恶人家的可布灾祸单子。比勒达说人们因其罪受苦是对的，但他以此解释约伯所受的苦难

却是错的。人生命里所有苦难不都是人的罪 准则。
的直接后果。

4. 约伯回答（一九）

一九1~22 约伯告诉他的朋友说，他们该为错怪他而感到羞耻。他已被神、他的亲戚、朋友和仆婢错待。他的身体已耗尽，只仅逃过死亡。但他的朋友同神一起，毫无怜悯地攻击他。

一九23,24 他期望他自辩的言语都记录在书上，用铁笔镌刻，用铅灌在磐石上，直存到永远。将有一天他能得到公义。

一九25~27 在一道少见的光里，他相信有一位救赎主，终有一天能为他辩护，重新确立他，纵然死亡和衰残在其中。

英国伟大的传道者司布真，他自己的风格与约伯记相似，他为第25节提出很好的应用：

约伯的安慰精髓在于小小的字“我的”——“我的救赎主”，事实上救赎主活着。噢！要得着永活的主基督。我们必须先在祂里面找到产业，才能享受祂的一切……所以救赎主没有救赎我，报复者永不起来要我的血，这有何用呢？你安静下来却不满意，直至你凭信心说出：“是的，我自己投靠永活着的主；祂属于我。”你用软弱的手找着祂：你以为说“我的救赎主活着”，只是臆测而已。但记着，要是你有信心，象一粒芥菜种，这小小的信心足以叫你说出这话来。但这里有另外一句，表达约伯坚强的信心：“我知道。”说“我希望”、“我信靠”是容易的；在耶稣的群羊里有千万人都裹足不缠。但若要想得享安慰的精髓，你必定要说：“我知道。”¹⁸

事实上约伯有信心他皮肉灭绝时，在肉体之外能得见神。这极力说出身体的复活，一个在旧约少为广泛教导的教义；但在我们主的时代，在旧约下相信的犹太人接纳这为

司布真再次美妙地评价第26节：

注意约伯虔诚预觉的主题——“我……得见神”。他不是说：“我要见到众圣徒。”——虽然无疑这是荣幸——但“我……得见神”。这不是“我要亲眼见到那以珍珠装饰的门，我注视着那碧玉墙，我凝视那金冠冕”，而是“我……得见神。”这是天上的实质和总体，是所有信徒的欢欣盼望。¹⁹

一九28,29 看到这正要临到的申辩，他的朋友不应逼迫他，否则他们将受到惩罚。

5. 琐法第二次发言（二〇）

二〇1~19 明显地，约伯的认信都没有被听进耳去。琐法没有聆听。他说人类历史中显出骄傲的人……终必灭亡，不见踪影。他的儿女必向穷人求恩，退回他不义地得来的。虽然仍有青年之力，终必被剪除。无论他的生活怎样奢华，一刻间他必失去一切他从欺压穷人得来的。

二〇20~29 几乎所有想象得到的灾祸都临到他，包括饥饿、危难（狭窄）、苦楚、被武器攻击、火灾，及失去安宁。天和地合力攻击他，他的财产也消失。这是神为恶人所定的产业。

摩根论这方面说：

在一篇令人情绪震颤的说话里，琐法描述从恶而来的得益并不稳定。有胜利的时候，但很短暂：正要爬越高点，但转瞬即逝。有青年气息，但转眼归到尘土。一阵甘甜却变为后悔；先咽下却立时呕吐；得到了却无欢乐。恶人最后的结局是神追上他，以审判紧随他。黑暗包围他。他的罪孽在天上的光中照出来，地也要攻击他。恶人的历史被计算，且看这是何等真实。²⁰

6. 约伯回答（二一）

二一1~22 约伯要求特别的留意他。

他的诉冤并不单向人，纵然他悲惨的情况可唤起人们的同情。他以实况反驳他们的争议，就是恶人在世上生活各方面常是丰足，且死时也没有痛苦，纵然他们的人生从没把神放在心里。他问，恶人何曾在他有生之年收犯罪得来的结果？他们何曾象糠秕被暴风刮去？

你们说，上帝为了父亲的过犯而惩罚儿女：我认为，上帝应该惩罚罪人本身，让他们承担自己的罪。罪人该接受自己应得的惩罚；他们该体验全能者的忿怒。人在世的岁月快尽时，他还关心自己儿女的幸福吗？上帝尚且审判居高位的人，人还能教导上帝吗？（19~22节，现代中文译本修订版）

二一23~34 有人至死，但身体却强壮，且事事顺利。另有人在痛苦和贫穷中死去。在死亡，人人都是一样的。如果约伯的朋友坚持恶人在今生必受刑罚，他可向游历（路过）四方的人查证。虽然恶人在来世受刑，他常在今世得享快乐。没有人谴责或惩罚他，他死正如其它人一样。到最后约伯突然来一句：“你们呢？竟想用空话安慰我！你们的应答句句荒谬！”（34节，现代中文译本修订版）

约伯以此话完结与他的朋友们第二回对话。这些“安慰者”差不多来到尝试劝约伯认罪的最后阶段；他们再试一回——这次减去琐法。

约伯记中的疑难仍然未解。为什么义人受苦？可是，约伯已有些头绪，而且有一道小小光芒开始闪耀在他黑暗受苦的谜团里。

三·第三回讨论（二二~三一）

1. 以利法第三次发言（二二）

在第三回对话中，以利法与比勒达总结他们的争辩，用了很多重复的话。琐法保持沉默。约伯回答他们，表面上不受他们的争论影响，因他知道他并非一个隐藏的罪人，

也不是个伪证者，如第一章所示，是个无可指摘的人（但并非无罪或谦卑）。以利法最后的对话充满尊严和秀丽文采；他对这位可怜的受害者多了一点礼貌，虽然如此，仍是不公平。

二二1~11 以利法的问题旨在表示神不需要约伯，或他所拥有和所作的，包括他行为完全。跟着他进入长篇攻击的言论，控诉约伯严重的罪恶——无缘无故强取贫穷人的当头，拒绝给困乏的人……水喝，给饥饿的人……食物吃，以武力取地，欺压寡妇孤儿。根据以利法所说，这表明约伯这时的两难。可是，事实恰恰相反：约伯曾显出对社会的最大关怀，而且慷慨行善。

二二12~20 约伯不应以为神在高天看不见发生什么事。他若仍然犯罪，便会与挪亚时代的人遭同一命运，那时地的根基毁坏，好象被江河冲去——就是神从前曾兴旺的人类。恶人何时受罚，义人就欢喜。

二二21~30 以利法的最后控诉实在给约伯说出一些细腻的言词：“你要认识神，就得平安”（21节上）；“全能者就必为你的珍宝，作你的宝银”（25节）；“亮光也必照耀你的路”（28节下）。这些话不单美丽，且是真实的——对一个悔改的罪人“归向全能者”和“从他帐棚中移去不义”（23节）！惟一困难是在一个应用上：约伯已不在罪中生活！伯恩斯总结以利法对约伯的最后控诉说：

全能者是他的保护；他在神里面找到快乐；他的祷告被垂听；光亮照到他的路上；当其它人谦卑时，他就升高。²¹

2. 约伯回答（二三~二四）

这两章是同一段对话，古代圣经学家只为方便缘故而把它分割。约伯在第二十三章说出三个主题；他渴望在神的台前陈明其案（1~9节）；他为自己公义的生活方式辩护

(10~12节)，和他对神的惧怕仿佛祂是敌人一样(13~17节)。

二三1~9 约伯的哀告是苦涩的。惟有他能到神的台前并寻见神！司布真评论说：

他第一个祈祷并不是：“噢，我宁愿病得医治，这病在我身体各处生脓疮！”更不是：“噢，我宁愿重见从坟墓口复生的儿女，再次从掠夺者手中取回我的产业！”却是首先且最要紧的呼喊：“惟愿我能知道在哪里可以寻见神，能到他的台前。”当风暴正临时，神的儿女回家。这是恩慈的人拥有的属天本能，寻找耶和華翅膀下的避难所。²²

约伯相信，如果他能去到主面前，主会承认约伯是公义的，因此他必永远脱离那审判他的。

二三10~12 第10节常用作证明试炼所生的圣洁效果，但约伯信心的真正内容是“无罪”的宣判。同时，神专断而行，祂可畏的审判令约伯惊慌。虽然如此，约伯相信如果他的案去到神审判台前，必能证实他纯净如精金，且常服从神的言语。他看重……过于他需用的饮食。第10节的美妙话值得在我们的生活着学效：

然而他知道我所行的路；
他试炼我之后，
我必如精金。

二三13~17 这时，有定见而看来专断的神随他心里所愿的而行。约伯惧怕他，甚至惊惶，因为神使约伯丧胆。

二四1~12 在全能者面前凡事既不能隐藏，约伯不明白为何祂不将恶人亨通这个问题的答案告诉认识他的人。他列举在这世界可怕的不公平——欺压者的罪行和被压迫者的不幸。雷特欧评论说：

这是一幅可怕、现实的图画，却是人

所熟悉——我们也熟悉。以利法怎能将这些事实放在他所说恶人必在今生受罚的理论里？但，神怎能闭目不看这些事，去折磨一个忠心的人而不是做错事的人？这是约伯最大的疑问，但对此他找不到答案。²³

约伯投诉神明显不去管理好这个世界(12节)：

在多民的城内有人唉哼，
受伤的人哀号；
神却不理会那恶人的愚妄。

二四13~17 约伯跟着描述反叛的杀人者，奸夫和盗贼。三种人都喜欢在黑夜活动；他们看早晨如幽暗。

二四18~25 虽然事实上这些邪恶的罪人应该在世上被咒诅且不再被人记念，但神明显使他们安稳。约伯坚持恶人的死不比任何人悲惨，他蔑视凡要反证这事实的人。

由于比勒达的对话非常简短，琐法又没有发言，约伯的回答又很长，有些圣经学者曾提出本段并不是真的约伯的话。有些现代版本甚至用推测方法重编内文，（甚至其它地方）。晏达生“不信这些话不是出于约伯”²⁴，描述那些变动说：

我们不应轻率地从约伯口中删去这些话，只因为我们以为这不似是约伯说的。这里曾有三个方法处理：将这些话都删去，只是虚假的敬虔话，把约伯说成比他自己更正统可靠；转往为其中一位朋友所说，或是比勒达（新美国译本），或是琐法（主教译本）；作为约伯从朋友所说的引用句（修订标准本，加上“你说”，而拨出第21至24节为约伯的回答；或如哥迪司将第18至24节全部作为引用句）。²⁵

3. 比勒达第三次发言（二五）

约伯之安慰者最后一次发言的不是琐法，而是书亚人比勒达。看来，琐法已耗尽他的文词。比勒达的对话也很简短——约伯

记中最短：

从比勒达的简洁言论看，并事实上当中了无新意，可见这班朋友已用尽他们所能的争辩言词。这差不多说明一切了，因他们有清醒的思路，和罕见的超卓表达力。他们的语言既尊贵且高雅的，他们的比喻华丽鲜见和带有力劲，可是他们的地位和辩争却错误，狭窄且站不住。²⁶

由于比勒达看来终于明白，一大堆的话没有帮助，他只尝试传达两个主题：神的伟大（1~3节）和人的虚妄（4~6节）。

二五1~3 神拥有治理之权和有威严可畏，他的诸军无法数算。

二五4~6 当在神眼前，月亮也无光亮，星宿也不清洁，对如蛆如虫的人类还有什么盼望呢？比勒达的话真实且美丽，但说得缺乏爱和安慰，故此不能服侍约伯的需要。

4. 约伯回答（二六）

二六1~4 首先约伯反驳比勒达的辩论。即使约伯是无能的人和无力的人，并且是无智慧的人，比勒达何曾帮助他呢？他的说话无用、迟钝，对约伯的辩论是毫无用处的答案。

二六5~13 本章余下的经文奇伟地描述神在宇宙的能力：蒸发作用或雨水循环；云雾的密度；光明黑暗的循环；大海的风暴；星宿和天际，且借他的灵使天有妆饰。

比勒达强调神在诸天上的荣美时，约伯却指着祂大能的深处：在大水……以下，阴间和灭亡之处。

约伯描述——在科学教导人们的多个世纪前——神将大地悬在虚空（这诗体描述地球位置并在太阳系转动的途径）。

这几句伟大的话说出如何超越属世哲学家所提出的宇宙观！这几句话里面，我们看见牛顿和开普勒的发明在

发芽。认为圣经不教导科学真理在大错特错。圣经教导所有需用的真理，纵然不是以科学文字，却具有科学的准确性。²⁷

二六14 如果这些奇妙的事只是神工作的些微，只是我们所听于他……何等细微的声音；那么约伯问，若不是不能理解的，他大能的雷声所要说的的是什么呢？

5. 约伯以独白结束（二七~三一）

约伯的“安慰者”没有证实他们所陈的案——但约伯也没有解决他的疑难！可是，他是在正确的路上，且看得出他的信心成长。

约伯的独白有三个主题：约伯以自己的正直对比恶人的终局（二十七章）；他称赞智慧的无价（二十八章）；最后他凝思自己（二十九至三十一章）。

二七1~5 本章开场白“约伯接着说”，提出一个突破。约伯不再只回答比勒达（二六1）；他向所有人说话，可以说，他将全部闷在心底的话讲了。约伯继续坚持他自己的诚实，正直和公义。他不承认他的批评者说他受苦是因隐而未见的罪，是正确的控告。

二七6~23 约伯并不维护恶人、不义之人和不敬虔的人，他们的灾祸是应得的。他要指教三位朋友，神究竟怎样对待不义之人——这些真理连他们也亲眼见过。灾祸要出现（但不是常常出现）在他的家族、产业、房屋和他自己身上。他要灭亡，但好人欢喜快乐。

二八1~11 这有趣的一章围绕两个在第12节和20节所发出的问题：

然而，智慧有何处可寻？

聪明之处在哪里呢？

人类在发掘宝贵石矿和宝石时，都展示伟大的技术和无比的毅力。本章第一段是人

类的聪明（从采探石矿时可见），都不能从中寻得智慧。第13至19节指出人的财富不能买来智慧，在第21至28节述说独有神显明是智慧的赐予者。

描述古时采矿是很有趣的，但却有翻译上的困难。尤其是第4节：几乎所有英文版本在这段都有不同的理解。晏达生说：“很难相信摆在他们面前的是同一篇希伯来文资料。”²⁸

不象比勒达称人为“蛆”，约伯承认人采矿的聪明：

人类作为采矿者所具有显著的成就，表现出他的聪明和智慧；纵然如此，他还是发掘不到智慧。²⁹

二八12~19 智慧之道不易寻见。不能在地或沧海发现，也不能买得，或以足够金钱标价，因为它的价值胜过珍珠和红璧玺，金也不足与较量。

二八20~28 智慧和聪明是向一切有生命之物隐藏。灭没和死亡也只曾风闻它们。设计万物的神是智慧之源，因为他……述说并坚定智慧。敬畏祂的是智慧，远离恶便是聪明。

本章似乎引申出我们应顺服神的旨意，纵然我们不常明白。

二九1~17 约伯怀缅过去他的丰盛和受尊崇的美好日子，且切望那样的日子再来。他享受神的爱护和指引。他的儿女与他一起。他奢华的生活得到城中老少、王子和首领的尊重，因他行善，并他的公义和公平。

二九18~25 他预期享长寿，且“在他的家中”安然去世，因他曾享受繁盛、活力和力气，描述到露水终夜沾在我的枝上，他的荣耀在他身上常新，他的弓……日强。其它人迎候他的指导如农夫迎候春雨。他微笑的脸重新建立他们的信心。他的领导使他象坐首位，又象君王在军队中，又如吊丧的安

慰伤心的人。实在难以理解神为何要惩罚这样的一个人！

三〇1~8 可悲的是，约伯被年少的人嘲笑，其人之父为社会所弃，连帮约伯的狗看羊也不成，他们力气衰退，软弱、穷乏。所以饥饿时他们只能采咸草充饥；他们从人中被赶出，是无家的流徙者，被人逐出境外的一群。

三〇9~15 就是这些人性的渣滓使约伯受尽蔑视。注意他们讽刺的描述——“以我为歌曲”、“以我为笑谈”、“他们厌恶我”、“吐唾沫在我脸上”、“推开我的脚”（绊倒他？）、“毁坏（阻挡）我的道”等。约伯的尊荣和福祿完全消灭。

三〇16~23 他疼痛不堪，苦痛使他变了形，落得象尘土和炉炭，随时死亡。神不应允他的祷告，残酷地欺压他，将他翻来翻去，几乎要杀死他。

三〇24~31 肯定地，神必不折磨那些快亡之人向祂的祷告。约伯对别人显出怜悯，但他自己却未见蒙怜悯。他因孤单和被拒而加增苦难。他的身体和情绪十分可怜。为何一个象约伯这样的义人落得与野狗为弟兄，与鸵鸟为同伴的地步呢？

三一1~12 约伯坚持他没有犯纵容歇眼去看处女的罪。他知道神察看并惩治这样的罪。他没有欺诈；公道的查看可看出神的作为。他没有偏离正路，否则他就失去了田所产的。他没有贪恋邻舍的妻；否则他的妻子也应当属别人的了，他的产业和生命都应当尽毁了。

三一13~37 约伯怜悯他的奴婢；善待贫寒人、寡妇和孤儿。他没有贪求黄金；没有在拜偶像的事上暗暗被引诱（对着太阳和明月便亲他自己的手）；没有向敌人怀恨；殷勤款待众人；没有隐而未现的罪，诚实处理他的物业。如有任何为控诉他而写的状

词，他乐意带着行走，且穿上为冠冕！

三一38~40 本章完结时，约伯的话说完了。雷特欧是其中一个不满意约伯结语的人，他说：

若约伯愿意称颂那惟一值得尊崇的主，他所说的话可说完得恰当。我们乐与约伯在此一同哼出这些话。³⁰

叁·以利户的介入（三二~三七）

一·以利户对约伯三友发言（三二）

三二1~6 这里约伯和他的三个朋友停止对话。按常理，如上文所见，应该是琐法说话的时候，但不知为何，他选择缄默。

一位年轻人名叫以利户，是布西人……巴拉迦的儿子，已听了约伯和他的三个批评者之间的热烈辩论。很多圣经学生认为他是基督我们的中保的表像。他象是最完美的桥梁，将约伯朋友提出的分析和耶和华的解决方法联系起来。简单说，他是人与神的中间者，预备主来到地上之中介者。

其它解经家对他的观点较不可取，视他为自负过高的年轻暴发户。

无论如何，以利户（他的名字意为我的神是祂）生气，因约伯自以为义，不以神为义。他又因约伯的三个朋友无法回答约伯而生怒。在这开始的几节里，他总结了二十九章的讨论。

三二7~22 因尊重他们的年老，他一直沉默不语，且留心听他们的话，但这时他按捺不住了。

他说尊贵的（年老的，新英王钦定本边注）不都有智慧，而神给年轻人如他有独特的见识。他抱怨约伯批评者的辩词不具说服力。因为他们做不到，他心里面催迫他说，他必不奉承人或徇人情面。

二·以利户对约伯发言（三三）

三三1~7 以利户用请呼唤约伯的注意，因为他要开始说真诚和真理的话。约伯曾想找机会在神面前为自己申辩。这时以利户要在神面前为约伯发言，纵使他象约伯一样是用土造成的人。约伯可以反驳他，不用惊惧神的忿怒。

三三8~18 以利户指责约伯宣称自己完全无辜，且抱怨神的不公平对待。神比世人更大，不用向人解说祂怎样处理人的事。然而，神真的透过异梦和异象向人说话，警告人离开罪恶和骄傲，并救人不至暴死。

三三19~30 主也透过痛苦和重病说话，纵然对美味和食物都感到噁心。若有一个作传话的，与神同在（直译作中保）解释神的当行道路（而受苦者若凭信心反应），在蒙悦纳的赎价上，神救他免得下坑。以利户没有解释赎价是什么，但我们有理由联想到那位主“他舍自己作万人的赎价”（提前二6）。以利户说当人回答主的声音，他便回复身体健康和美好灵性。何人承认自己的罪，他的灵魂和身体都蒙救赎脱离死亡。

三三31~33 约伯……若想说话，他应该说。若不然，他应该继续细心听，当以利户要教他智慧时，他不要作声。

三·以利户第二次对约伯三友发言（三四）

三四1~15 以利户跟着要三友查证其话如品尝食物一样。他引述约伯宣称说，神令象他的义人受苦是不公平的，而为讨神喜悦而敬虔是无用的。他便坚称神总不会不公平。他若撤退自己，祂的受造物也必一同死亡。

三四16~30 倘若告诉一位君王或贵族他是邪恶的或鄙陋的是不恰当的做法，那么，指责这位宇宙君王完全不公平，就实在

更难以想象了。邪恶在神面前不能隐藏起来：他击打恶人，释放受欺压的人。

三四31~37 表面上是指着约伯说的，以利户跟着指导他去承认并弃绝他的罪，停止要求神做他想做的事。约伯已经说话无知，言语邪恶，口里涌出悖逆、罪和许多言语轻慢神。

四·以利户第二次对约伯发言（三五~三七）

三五1~8 以利户跟着训斥约伯称自己行义胜于神，又说公义没有报酬。人的罪并不损害神的主权，人的义也不增加神的益处。

三五9~16 骄傲的欺压者在苦况中哀求，但他们不承认神是那位赐他们智慧胜于野兽和飞鸟的：故此他们的祷告不蒙应允。即使我们不得见他，神也看见我们，而我们应该信靠他而非妄自尊大。

三六1~12 在以利户的第四番说话里，他自称从深邃的真理为神的公正（伸冤）辩护，并解释苦难。主处理恶人、受欺压的和义人（7~9节）都确切地公平，无论是君王……坐宝座的或囚犯被锁链捆住的。如果义人有骄傲的行动，祂会指示他们，叫他们知道过犯，让他们悔改。他们若听从并事奉祂，祂就使他们兴旺。若不听从，就要被刀杀灭，对神无知无识。

三六13~21 约伯若早早顺服并痛悔，主必救他出离他的患难，但因为祂固执地自以为义，祂受的判断就和心中不敬虔的人一样。以利户警告他要是继续这样，他会受更大苦难，赎价大也救不了他。（第18节的警告对任何世代的罪人都合宜。）

三六22~33 因神是全智的，约伯应该尊祂为大。祂的伟大在祂控制雨水、云彩、雷和电显明。我们不能完全明白祂管理大能

的辽阔，但我们晓得这些是祂向祂子民赐恩典的预兆。安得纳很早时曾写：

同一个风暴在一方面为大地降下惩罚和毁灭，却在另一方面沛然降下福气，且果实累累。所以神的惩罚虽然是从未有过的严厉，却同时是巨大恩典的展现。³¹

三七1~13 以利户继续发掘自然界不同的领域，以显示智慧、权力、威严和神的光辉。他描述的大自然、暴雨雷电、暴风、雪霜、大雨，来自北方的寒冷，密云和电光之云，或光亮的太阳，也是极其优雅的。

三七14~23 以利户总结时直接呼吁说：“约伯啊！你要留心听，要站立思想神奇妙的作为。”他又继续向约伯挑战他对大自然的知识：云彩如何浮于空中，又为何南风吹来，他感到火热。这些引到相类似但更具挑战性的大自然问题，在本书下一段由创造主亲自向约伯发问。这样大有能力，超越我们弱小的理解力。最上策是敬畏主并顺服在祂的管理下，不象约伯那样批评神不公平。

三七24 以利户最后一节是给约伯的应用，是整件事的简洁总结。第24节上半容易理解；下半在英文圣经新英王钦定本（和其它版本）就很难了。晏达生翻译下半节时很不同，结构上采用希伯来文的反面意思，成为一个主张而不是否定句：

所以人们敬畏祂，
凡心里有智慧的人都必敬畏祂！³²

肆·主的启示（三八1~四二6）

一·耶和华首次向约伯挑战（三八1~四〇2）

1. 简述（三八1~3）

耶和华亲自从旋风中回答约伯，这不是一个在旧约中神显现的常见途径。经过前面

各章的争吵后，神的话带来快慰的释放。约伯用无知的言语使旨意暗昧不明，就是他愚昧地质问神这样待他的公平何在。现在主前来发问，是约伯准备回答的时候了！

在跟着的问题，神没有详尽解释受苦之谜。相反，祂在宇宙的问题来回发问，给他瞥见祂的尊贵、荣耀、智慧和能力。实际上祂说：“在你凭自己评论我的作为之前，应问你自己是否能管理这创造如同我管理的一样。”当然，这只显出约伯的无权、无知、不重要、不足够、无能和有限。

正如雷特欧曾指出，我们在这里听到主的声音：

我们不再听到摸索的想法，如同朋友间的谈论：不再有带着受伤的信心而发出呼喊，如约伯所作的：甚至以利户的清楚警醒话也不再有——我们是与耶和华自己同在，祂向我们说话。³³

当我们听取耶和华的问题时，我们反复地怀疑那些问题是否象征性的，就是它们具有更深的属灵意义，就算问题的次序也有意思的。这时候，我们从一把镜子看，漆黑难明。

有些人或会骄傲地说：“我们从现代科学，知道很多神发问之问题的答案。”韩宝德回答时承认说：

约伯答不到的，科学家也答不到。实在过于他们所能，因为纵然科学家对间接的原因十分明了，但他们常停留在主要的原因之前。他们总无法得出重大的成因，而且他们也不想知道。³⁴

2. 奇妙的非动物创造之挑战（三八四~38）

三八四~7 当主提到创造天地时，用美妙的诗句述说祂立大地根基，定准绳，量度、承托（悬挂于太空中）并天使的庆祝。然后祂问：“这些事完成时，你在哪里呢？”

三八八~11 从太空转到地理和海洋，

祂描述祂怎样将海的界线规定在指定的岸边，禁止侵越，用云彩和幽暗为海拔上衣服如同婴孩一般。

三八12~18 跟着祂将管治早晨的图画栩栩如生地描述出来——清晨的日光飞越天际，照遍大地；将恶人在黑暗中显明出来，就如他抖掉出来一样；展露地面如泥上印印；带出秀丽风光如美丽的衣服。黑暗是恶人喜爱的“亮光”，必不照耀他们，他的恶谋也粉碎。祂向约伯挑战，可曾知道海洋的深度，死亡的国度和地的广大。

三八19~24 神这时交叠地考问约伯光明的原处和性质。太阳并不是一个圆满的答案，因为先有光（创一3），太阳才有其位置（创一16）。约伯的年纪是否可得知答案呢？他对神在患难和打仗时存留的雪和雹有什么认识呢？好象源自一点的光亮和东风，又怎样散布在地面呢？

三八25~30 接着谈到天气。约伯被问到雨水和雷电，水怎样落在沙漠上，令生物得以繁盛生长；也考问雨、露水、冰和霜的来源。为何这水结实如石头，凝结成深渊之面？

三八31~33 只有科学上的天文学显出人的微小。故此，神问约伯他控制星系和天际的能力，维持它们的轨迹，甚至决定它们对地球的影响。

现代人类以为透过科学可以人定胜天，司布真对第31节说出合理而平衡的论点：

“你能系住昴星的结吗？能解开参星的带吗？”——伯三八31。

如果我们倾向吹嘘自己的能力，大自然的宏伟壮观更显出我们的微小。我们不能移动闪耀繁星半分，或熄灭晨光中的一线。我们自说力量，天上却嘲笑我们。昴星在春天充满朝气地照耀，我们不能限制它的影响力。当猎户座高高地统管一年又受到冬天的限制时，我们无

法松开结冰的围场。季节转移按时按候，世上没有一族人能将其改变。主啊，人算什么？³⁵

三八34~38 明显地，若有人查问神的智慧和能力，必能呼唤云彩下雨，并命令闪电，大自然就立即服从！约伯能否告诉神，人的怀（或作意念）怎样运行，人怎样认识智慧和聪明？³⁶没有人能凭智慧数算云彩，更遑论形成云的雨水成分。地就是早已硬如泥团和土块，也没有人能决定雨水下到干旱地的时间。

3. 奇妙动物的创造之挑战（三八39~四〇2）

三八39~41 神从非动物的创造转到动物创造。透过不断询问，祂提醒约伯祂的主权——祂怎样打开祂的手去满足各类生物的胃口给他们食物，从洞穴和隐密处的狮子王，到不讨人喜悦的乌鸦和它的雏鸟。

三九1~8 神提醒约伯，只有神完全晓得山岩间的野山羊和母鹿怀孕期、生育习惯及其本性。野驴（或称为快驴）不屑受限制、城市生活和束缚，只随意在沙漠和群山游荡，寻找各样青绿之物。

三九9~18 野牛也拒绝过耕作和运送服务的生活。鸵鸟那了不起的翅膀又怎样呢？有时它行事愚蠢，将它的蛋放在易受伤害的地方，且忍心待雏，但它却讥笑马和骑马的人！

三九19~25 神然后问约伯是否他赐大力给战马：他颈项上挖孳的鬃，是否约伯给他披上的。这头骄傲的动物威严而不惊慌，发猛烈的怒气将地吞下，它不分呐喊、角声或箭袋和发亮的枪，听到声音便出去进战场。

三九26~30 约伯是否给鹰有智慧展翅南飞？又是否由他教导大鹰怎样飞行，在高的岩崖山峰上筑巢，从远处窥探猎物，又

训练幼雏去寻找食物呢？

四〇1,2 耶和华再次责备约伯的傲慢，要寻找全能者的错处。他若真的聪明、有力，他必能回答他刚听到的一连串问题！

二·约伯回答（四〇3~5）

耶和华问约伯当他对大自然创造晓得这么小时，他有何权利争论或辩驳祂的主权。在这事上，约伯终于站在恰当的位置说：“我是卑贱的，我用什么回答你呢？只好用手捂口。”耶和华有广博智慧，约伯为之敬服，决定不再说话。

三·耶和华第二次向约伯挑战（四〇6~四一34）

1. 考验约伯从人的一面回答（四〇6~14）

但约伯的反应好象欠缺悔改，故耶和华继续从旋风中忠告他。主向约伯挑战，要如勇士一样回答。毕竟，约伯曾控诉神不公平，又抱怨祂以证明自己为义。这时就来表现其全能且在雷声中说话，让他扮演神的角色。让他坐在宝座上，以荣耀、尊崇、威严为衣服。让他将怒气倒在有罪的之上，令骄傲的谦卑下来。如果他能够作这一切，主便承认他的能力是他的拯救者了。

2. 考验约伯注意河马的创造（四〇15~24）

跟着耶和华向约伯挑战，察看河马，神造约伯，也造它。这将解经家论说河马和庞然大物是古时传说中著名的生物一说拼诸门外。不存在的动物怎能向如人类这样的受造物发出挑战？

河马 (behemoth) 一词是常见希伯来文用作指牛 (behēmah) 的复数词。祁莲尼解释说：

河马 (behemoth) 用作加强众数词，“指至尊之兽，用作加强语意的复数词时，是表示性质、特征的形容词，就在神所造的物中为首（19节上）。留意

说到鳄鱼 (leviathan) (四一33,34) 时也用类似的说法。³⁷

神提出河马是祂创造的物中为首，就是在动物王国中的首个展品。虽然我们不能确定分辨出来，但是我们知道它是吃草的、两栖的和力量超然的。它住在阴暗和沼泽之处，不容易受威吓。教训是，约伯若连这兽也控制不了，他怎能控制世界？

巨兽常被定为河马³⁸，且有一些外文译本跟中文圣经和合本一样译成河马，法文的路易斯薛刚译本便是一例。但无法想象河马可被称为“在神所造的物中为首”——或者大象或巨龙较切合其特征形容词，但并不是河马而已！当小朋友走进动物园，欢呼高叫地看着那可爱、粗短尾巴的河马时——不可能尾巴如香柏树的！

今天不少基督徒科学家承认这些巨龙一定是绝迹的动物，或者只在非洲某部分偏僻地方可以找到。其实巨（恐）龙类的爬虫动物最近似这描述。³⁹

3. 考验约伯注意鳄鱼的创造（四一）

神并无直接回答约伯的投诉。相反，祂更实在地说：“你应该相信那位有智慧、爱和能力者，祂是伟大、尊荣和荣耀的。”

四一1~9 另外一种两栖动物是鳄鱼，它在神的创造中是独特的。约伯能否套它？神想知道。“你用手按它一次就不敢再碰它；你永不忘记跟它搏斗的艰险！”（8节，现代中文译本修订版）鳄鱼 (Leviathan) 在古迦南文学中指“七头的海龙”，但正如晏达生指出这“不证明鳄鱼在这诗中仍是传说中的怪兽”。⁴⁰

英语中的用语如星期四、一月和地狱，人们使用时，对这些字词本身在异教徒的文学里的来源并无概念。词汇的使用决定其意思。神在这里清楚地向约伯挑战，察看一头真实的生物，纵然我们今天不能确定那生物是什么。最流行的选择是尼罗河的鳄鱼，有好些部分的描述都切合爬虫动物。

河马（巨象）主要是陆地生物，而鳄鱼（巨龙）主要是水栖生物。人们不能用钩和绳子捕捉，也不能驯养，或养在家中作宠物。人们也不可视其作筵席之美物。其盔甲状外表可抵挡倒钩枪和叉；人一见他也不会有任何交涉。

四一10,11 神在描述中加插一个相关的问题：人类若惧怕这样的一个生物，这样，对创造这生物的主，祂是永恒的，不用向任何人交代，且是万物的主人和创造主，岂不更应惧怕么？祁莲尼评论说：

这里其实就是整篇的重点：约伯要来发现，他甚至无能力征服其它生物，想要攀登创造主的宝座是愚不可及的了。⁴¹

四一12~34 回头看鳄鱼。其体格庞大，其大力惊人：革是粗糙，好作保护，难以受克制。其口和牙齿，坚硬如虎头钳；皮和鳞甲象盔甲重叠甲冑一样。主使用诗句，描述其打喷嚏、眼睛、口和鼻孔，在被激动时令人惊吓之举。鳄鱼孔武有力，体质结实。他四出无惧，却使铁胆雄心者为之动容，平常兵器无伤其皮甲。他在泥上爬行，留下清晰爪痕，犹如底腹为玻璃割伤。他搅动水流，象烧开的锅，有白磷光的痕迹。就算是东方文学大量使用诗体夸张法，也很难看出一条最大的鳄鱼，可以称为“在骄傲的水族上作王”。⁴²

这几章里多番描述的野兽很可能是恐龙。这正反映神本身的荣耀、能力和威荣。它们是神的创造，祂有意用它们来描绘祂自己的宏伟和力量。故此，无怪神开始时提到无害的受造物如鹿和乌鸦，然后逐渐增加体积，形容受造物最大的庞然巨物。在陆地上有巨象 (behemoth, 和合本译作“河马”)；和万物之王海里的巨鱼 (Leviathan, 和合本译作“鳄鱼”)，它的名声是最可怕的。

四·约伯的谦卑回答（四二1~6）

约伯被打跨了。他已受够了！他承认神的主权。他承认嘴唇说了鲁莽的话。现在他不但风闻主，更是亲眼见祂。他厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。当然，他不是亲眼目睹⁴³神，但祂的智慧、能力、权能和主权生动活泼地启示在他面前。这就等同亲眼看见伟大的神一样了。

在约伯记一章1节中，约伯被称为“完全正直”。现在来到书末段，他厌恶自己。这是神历来拣选的圣徒的经历。⁴⁴“谁在恩典中愈加成长，慕迪说：“他看自己就更加卑微。”⁴⁵

伍·跋：约伯的得胜（四二7~17）

一·约伯朋友遭谴责和复兴（四二7~9）

跟着耶和華斥責以利法和他兩個朋友⁴⁶曲解祂。他們堅持所有苦難都是罪的刑罰。這在約伯的情況來說不是真實的。遵着神的命令，他們獻上巨大的祭物作燔祭（七只公牛和七只公羊）。約伯以禱告為他的朋友作中保。結果，他們免受刑罰，而約伯也蒙悅納。

二·约伯恢复家业（四二10~17）

四二10~12 当约伯为他们祷告时，耶和華恢復約伯加倍他從前所有的，加倍數量的羊、駱駝、牛和母驢。

四二13~17 他也再得七个儿子三个女儿，令他的家族人数加倍，因为他已有在天上那从前的一群儿女。约伯再活多一百四十年。耶和華後來賜福給約伯比先前更多。因此約伯年紀老邁，日子滿足而死。在一切上，約伯並沒有咒罵神，如撒但所說的。

這實在看到神恩典的可愛動人之處。約

伯曾受疾病之苦而面目全非，十分骇人。但他被恢复后得到的女儿却美貌出众。（父亲常爱赞赏他们可爱的女儿！）她们的名字含有教训⁴⁷：耶米玛（鸽子）；基洗亚（山扁豆，肉桂的香料）；和基连哈朴（眼部化的角⁴⁸）。约伯也给她们产业，跟她们的兄弟一样。这不是族长时代的寻常做法。

陆·总结：约伯记的教训

其实，人类受苦难的谜并未完全揭开。如白加说：

来到约伯记的末段，并没有写下任何答案。没有东西能满足逻辑思维！⁴⁹

但是，我们可以肯定两件事：

首先，约伯的受苦不是源于他个人的罪。神要证明他是个完全正直的人（一8）。而且，神说约伯三友提出的理由——神惩罚他因他有罪——并不正确（四二8）。

其次，虽然约伯并不是因他犯罪受苦，但他的试炼显出他的骄傲、自以为义和他心中有怨恨。直到他看见自己的无有和神的伟大（四二1~6），并当他为朋友祷告时，才被释放（四二10）。

从约伯记中学到受苦的功课有：

1. 公义的也不免受苦难。
2. 苦难并不一定是罪的结果。
3. 神为义人围上保护栏。
4. 神不赐疾病或苦难，乃是撒但作的（路一三16；林后一二7）。
5. 撒但在恶人的国度里有控制权（塞巴人和巴比伦人），超自然的灾祸（火从天而降）、气候（巨风）、疾病（约伯身上的毒疮）、死亡。
6. 撒但能将这加于相信神的人身上，只是要得到神的许可。
7. 神准许的事情，祂常说去完成。“难道我们从神手得福，也不受祸（逆

境)吗?”

8. 我们应看事情从主而来, 有祂的准许, 而不是从撒但而来。“赏赐的是耶和華, 收取的也是耶和華。”
9. 神不常常解释我们受苦难的原因。
10. 苦难生忍耐。
11. 探望受苦的圣徒时, 我们不应带着论断的心。
12. 我们的探望应简短。
13. 人类的理论没有帮助, 惟独神能完全安慰。
14. 在约伯记末段, 我们看到“主是满心怜悯, 大有慈悲”(雅五11)。有些时候, 我们晓得在生命中, 错误可转成正确。
15. 约伯在苦难中的忍耐, 证明神的义。
16. 约伯的忍耐证明撒但是错误的控告者和说谎者。
17. “人比他周遭的事物好, 任何事情降临在他的产业或家庭上时, 神都是公正的, 如先前一样当受赞颂和信靠。”
18. 我们发出明确声明时要小心, 因为这是没有例外可言的。
19. 撒但并非无所不在、无所不能、无所不知。
20. 纵然神允许不该受的苦难, 但祂仍然是公正善良的。

从圣经其它部分, 我们得到更多启示, 为何神容许祂的圣徒受苦难:

1. 有时是生命里未被审断的罪的结果 (林前一32)。
2. 是神施恩的途径, 例如忍耐、坚忍、谦恭 (罗五3,4; 约一五2)。
3. 清除信徒生命中的碎渣和不洁, 好叫主能看到祂完美形象的反映 (赛一25)。
4. 让神儿女晓得安慰他人, 如神安慰祂儿女 (林后一4)。

5. 让圣徒明白基督那非为赎罪而受的苦难, 好叫他们对祂更心存感谢 (腓三10)。
6. 这是对天上和地上的受造物的实物教学 (帖后一4~6), 让他们知道他们只能前来爱祂, 而不是只为祂所赐下的恩惠。
7. 这是儿子名分的确据, 因神只管教祂所爱的 (来一二7~11)。
8. 这令圣徒只信靠神而不是我们自己的力量 (林后一9)。
9. 让神的子民靠近祂 (诗一一九67)。
10. 这是将来荣耀的约誓 (罗八17,18)。
11. 神永不叫我们承受过于我们所能受的 (林前一〇13)。

“你们听说过约伯的忍耐, 也知道主给他的结局, 明显主是满心怜悯, 大有慈悲。” (雅五11下)

评注

¹ (简介) 雷特欧 (Samuel Ridout), *Job: An Exposition*, 页5。

² (简介) 创世记第一至十一章一般指约主前二千年, 更早期追溯的家谱。

³ (一1~3) “其它人支持阿拉伯北部以东国东部的证据。” (*The Revell Bible Dictionary*, ed. Lawrence O. Richards, 页1138)。

⁴ (一4,5) 司布真 (Charles Haddon Spurgeon), *Morning and Evening*, 页721。

⁵ (一6~12) 在闪族语, “神的众子”是天使的标准用语。

⁶ (二7~10) 洗约翰 (Harold St. John), *Job, The Lights and Shadows of Eternity*, 页9。

⁷ (三~三一: 简介) 雷特欧 (Ridout),

Job, 页33。

⁸ (三~三一: 简介) The New Scofield Study Bible, NKJV, 页595。

⁹ (三~三一: 简介) 同上, 页598。

¹⁰ (四~五: 简介) 雷特欧 (Ridout), Job, 页43,44。

¹¹ (八: 简介) 同上, 页64。

¹² (九32~35) 马太亨利 (Matthew Henry), “Job”, Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible, III:59。

¹³ (一〇8~12) 洗约翰 (St. John), Job, 页17。

¹⁴ (一一1~12) 雷特欧 (Ridout), Job, 页31。

¹⁵ (一三20~28) 晏达生 (Francis I. Andersen), Job: An Introduction and Commentary, 页163。

¹⁶ (一四13~17) 洗约翰 (St. John), Job, 页17,18。

¹⁷ (一五14~16) 雷特欧 (Ridout), Job, 页84。

¹⁸ (一九25~27) 司布真 (Spurgeon), Morning and Evening, Devotion for April 21, Morning。

¹⁹ (一九25~27) 同上, 页21。

²⁰ (二〇20~29) 摩根 (G. Campbell Morgan), Searchlights from the Word, 页145。

²¹ (二二21~30) 伯恩斯 (Albert Barnes), “Job”, Notes on the Old Testament, II:3。

²² (二三1~9) 司布真 (Spurgeon), Morning and Evening, Devotion for November 19, Evening。

²³ (二四1~12) 雷特欧 (Ridout), Job, 页124。

²⁴ (二四18~25) 晏达生 (Andersen), Job, 页213。

²⁵ (二四18~25) 同上。

²⁶ (二五: 引言) 雷特欧 (Ridout), Job,

页127。

²⁷ (二六5~13) 同上, 页133,134。

²⁸ (二八1~11) 晏达生 (Andersen), Job, 页225。

²⁹ (二八1~11) 同上。

³⁰ (三一38~40) 雷特欧 (Ridout), Job, 页169。

³¹ (三六22~33) 苏加拿 (Otto Zöckler), “The Book of Job”, Lange's Commentary on the Holy Scriptures, IV:596。

³² (三七24) 晏达生 (Andersen), Job, 页268。

³³ (三八1~3) 雷特欧 (Ridout), Job, 页210,211。

³⁴ (三八1~3) 凯理 (William Kelly), Eleven Lectures on the Book of Job, 页278。

³⁵ (三八31~33) 司布真 (Spurgeon), Morning and Evening, Devotion for March 21, Evening。

³⁶ (三八34~38) 因为第36节看似打断第34至38节讨论天气的现象, 就有很多其它翻译的建议。

³⁷ (四〇15~24) 祁莲尼 (Meredith G. Kline), “Job”, Wycliffe Bible Commentary, 页488。

³⁸ (四〇15~24) 例如伯恩斯用以下描述令整篇应用在河马身上: “动物巨大的头, 突眼, 阔嘴巴, 奇特的颞骨藏于头内, 丑陋奇怪。当它打开颞骨, 它的口腔和舌头极其巨大, 呈现粉红色而且丰满, 而其难以应付的长牙作武器是特别明显的。” (“Job”, II:247,248) 这描述的问题是, 无疑伯恩斯对河马的描述很好, 长牙、粉红色的口腔等, 但约伯找不到这类动物! 而且, 颞骨、头部甚至巨象 (Behemoth) 的口 (四十章) 根本没有在圣经中提到。

³⁹ (四〇15~24) 参看韩姆金 (Ken Ham), “What Happened to the Dinosaurs?” 回答了大部分有关创造和进化的问题

(Sunnybank, Australia: Creation Science Foundation Ltd., 1986)。再参看莫理斯 (Henry Morris) 著 The Remarkable Record of Job (Grand Rapids: Baker Book House, 1990)。

⁴⁰ (四一1~9) 晏达生 (Andersen), Job, 页289。

⁴¹ (四一10,11) 祁莲尼 (Kline), Job, 页488。

⁴² (四一12~34) 约伯记第四十一章描述的Leviathan令人联想起蛇颈龙, 一头在恐龙时代的巨大海龙, 是已绝种的巨大爬虫。这描述与在苏格兰尼斯湖报导的怪兽 (plesiosaurus) 相似。

⁴³ (四二1~6) 可能神显现给约伯看, 是神荣耀的可见显露。

⁴⁴ (四二1~6) 其它圣经伟人在神显现时意识到自己可悲的罪孽, 包括摩西 (出三6)、以赛亚 (赛六5)、彼得 (加五8)、保罗 (徒九4) 和约翰 (启一17)。

⁴⁵ (四二1~6) 慕迪 (D. L. Moody), Notes from My Bible, 页62。

⁴⁶ (四二7~9) 值得注意的是, 第四个向约伯说话的以利户, 并没有受到责备。再者, 在约伯记中, 他再没有出现。他的意见表面是正确的, 可能只是三友的错误意见和神荣耀回答之间的衔接。这也与先前曾提过以利户是基督的预表的理论配合。

⁴⁷ (四二13~17) 雷特欧 (Ridout) 相信这些名字有“属神意义”。这些是约伯受试炼的果子。鸽子说出悲痛之鸟的温柔和爱心。肉桂是约伯伤口上所擦的香料; 而美容的角是灰烬的美丽, 是现在他的情况。爱、香料、美丽——这些来自我们的悲痛。诚然没有比这些女儿更美的了 (“Job”, 页263,264)。

⁴⁸ (四二13~17) 古代女士们重视眼部化妆过于嘴唇。这都说明所罗门的话“日光之下无新事”!

⁴⁹ (总结) 白加 (Wesley C. Baker), More Than a Man Can Take: A Study of Job, 页128。

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司