

以赛亚书

简介

“以赛亚……是希伯来先知和演说者中最伟大的一位。他华丽的措辞、出色的形象化描述、多样化的风格和优美的文笔，实为一时无两。他被称为“旧约先知王子”实当之无愧。”~安格

壹·在正典中的独特地位

欣赏基督教文化的旅客到爱尔兰的美丽首府游览，通常被带往参观一座私人府第，是一位最伟大的作曲家曾举行他“世界性首演”的。一七四二年四月十三日，韩德尔的弥赛亚神曲在爱尔兰都柏林作首次公演¹。懂音乐的人，没有一个质疑韩德尔歌曲之优美出色。但这最著名的神曲的剧本（歌词）又怎样呢？歌词全部来自神的话语，尤其是旧约的弥赛亚预言。对这剧本²作出最大贡献的，是一位希伯来作者：他在他的弥赛亚，并韩德尔和你我的弥赛亚道成肉身之前七百年出生；他的名字就是以赛亚。他著写了旧约预言中最长、最优美、最多弥赛亚预言的先知书。

贰·作者

亚摩斯的儿子以赛亚（希伯来文 Yesha'yāhū，耶和華是拯救或耶和華的拯

救），看见了一个构成以赛亚书的异象。由于那些批判理论“把它锯成碎片”，所以我们将对本书作较全面的介绍。

以赛亚书的一致性

有将近一个世纪，好些由所谓“高等批判家”所发表的理论，几乎被看作事实而非假设来教导人。在不少圈子里，有些看法差不多成为理所当然的。其中包括：五经不是摩西写的；但以理书不是但以理写的；彼得后书不是彼得写的；教牧书信很可能不是保罗写的³；六十六章被认为是以赛亚著写的经文中，只有头一部分是他写的。

以赛亚书是圣经的主要作品，满载有关弥赛亚的预言（尤其批判家认为是别人写的那些部分），经常在新约中被引用，因此我们感到要在这关键的问题上，比平常的情况多花一些篇幅去阐释，让信徒知道。

我们的做法是，先提出以赛亚为全卷以赛亚书的作者的正面论据；然后逐一答辩反

对这一致性的论据。

1. 历史和传统的见证

直到十八世纪末，差不多所有犹太教和基督教学者都接受，以赛亚书为一长篇幅的预言，由一位才华横溢的著者——亚摩斯的儿子以赛亚写成。

然而在一七九五年，杜达宁提出有“第二个以赛亚”（或作“另一个以赛亚”），是第四十至六十六章的作者。无疑，历代以来所有谨慎的读者都注意到，以赛亚书第一至三十九章和第四十至六十六章在内容和观点上有所不同；但这并不证明是不同作者的手笔。一八九二年，邓姆否定第四十至六十六章的一致性，假设有“第三个以赛亚”，是第五十五至六十六章的作者。有些人甚至把事情带到更远，但在新派的圈子里，普遍接受有二至三个“以赛亚”的看法。

早期的传统从来没有提出有两个或以上的作者；事实上，相信以赛亚书的一致性是在先的、统一的、毋庸置疑的。

2. 新约的见证

以赛亚书是诗篇之后，新约引用最多的旧约书卷，其一致性常被当作必然。施洗约翰（太三；路四；约一23）、马太（太八17；一二18~21）、约翰（约一二38~41）和保罗（罗九27~33；一〇16~21）引用第二部分的预言时，都看以赛亚为著者。尤其值得注意的是约翰福音十二章38至41节，因为经文不是单单提到以赛亚书，而是提到作者本人：“以赛亚因为看见他的荣耀，就指着他说这话。”（41节）“这话”是指以赛亚书五十三章1节（那是书卷的第二部分）（38节），和出自第一部分的以赛亚书第六章10节（以赛亚在那里看见基督的荣耀）（39~41节）。

3. 铺排和发展的一致性

以赛亚书的铺排和次序显示出连贯性，

说是由两个或多个作者的作品凑合而成，是格格不入的。

4. 壮丽无比的诗章

书卷的第二部分优美出众，叫人难以相信这样出色的作者会被完全遗忘（他被指生活于主前500年）。毕竟，篇幅短小的先知书全都按它们的作者命名。

5. 死海古卷

以赛亚书的死海古卷（主前二世纪的文献），没有显示第四十章有任何的异样。

回答反对以赛亚书一致性的论据

反对以赛亚书一致性的，主要有三个论据：历史观点、语言学论据和神学论据。

1. 历史观点

十居其九都同意，以赛亚书分为两个主要部分（第一至三十九章和第四十至六十六章）。第三十六至三十九章是历史的插段。有趣的是，第一至三十九章正好反映旧约；而第四十至六十六章则与新约相似——甚至章数也是，一章配一卷书。然而，这只是巧合，因为章的划分不是默示文本的一部分。

第一至三十九章很明显是从被掳前的观点写成；第四十至六十六章则清楚是从被掳后的观点写成。以赛亚能够把自己投射到未来，从未来的观点写作吗？很多评论家认为不能。然而，耶利米、但以理，甚至我们的主（太一三），有时候也这样做。

如果第四十至六十六章写于主前五百年，为什么带有巴勒斯坦的特色，而不是巴比伦的特色？

2. 语言学论据

批判家坚称，“以赛亚二书”的风格跟以赛亚书不同。大家都注意到，由“你们要安慰，安慰我的百姓”（四〇1）开始，在观点上有很大的分别；但这只证明作者的风格多样。柏拉图、米尔顿和莎士比亚都能根据作品的不同内容，在风格上作出多样的变

化。第四十至六十六章记载很突出的弥赛亚篇，其壮丽的安慰信息可解释这样的分别。

还有，以赛亚书的两（或三）部分也有许多相同之处。不少细节需要有希伯来文的知识，但整卷书都有出现的一句以赛亚的用词是“神的圣者”——神的一个称号。

3. 神学论据

批判家不主张以赛亚“一书”和“二书”在神学上有矛盾，只是“二书”更为“艰深”罢了。（这正好把整套不可靠的进化论应用到每一件事上，不单是生物学上。以赛亚书强调神的威荣，而“以赛亚二书”则强调祂的无限。事实上，跟以赛亚书同时代的弥迦书，也载有类似所谓的“以赛亚二书”的思想。）

神学论据是三者中最不堪一击的，但它首先提出那些理论背后的真正原因：反超自然主义。

以赛亚在古列出生前几百年就提到他的名字——如果我们接受只有一个以赛亚的话。约瑟夫说，古列自己是读以赛亚书第四十五章而受到影响的。⁴

很多普遍被说成是增补的篇章，大多是已经应验的具体预言。这再次显明，不承认较早的写作日期，是反超自然者的偏见。

毕竟，既然神是全知的，祂要借着祂的先知，按照祂所选择的详细程度来预测未来，是轻而易举的。

因此，虽然这些理论在一般认为是基督徒圈子的群体中产生了影响力，但古旧的、统一的、福音派的立场是既坚固又合逻辑的：正如一章1节说，整卷以赛亚书是由亚

摩斯的儿子以赛亚所写的。

叁·写作日期

以赛亚“当乌西雅王崩的那年”（六1，约主前740年）开始他的事奉。他事奉的年日历四王之久：乌西雅、约坦（他们大体上是好王）、亚哈斯（他是一个恶王）、希西家（他是一个非常好的王，也是先知的挚友）；他的服侍对象以犹大为主。由于以赛亚记载了西拿基立之死（主前681年），他很可能活到至少主前六八〇年，实际上他事奉的年日长达六十年呢！根据传统，以赛亚死于恶王玛拿西执政期间。

肆·背景与主题

以赛亚名字的意思也是本书的主题。救恩出自耶和华。救恩一词在本先知书一共出现了二十六次，而所有其它先知书加起来也不过出现了七次而已。这个主题阐明本书的一致性：第一至三十九章描画人对救恩的巨大需要，而第四十至六十六章则说明神对救恩的丰富供应。

以赛亚警告以色列，她的恶行将受到刑罚；然而神有恩典，有一天要为犹太人和外邦人预备一位救主。

在政治上，弱小的以色列国常要在列强的箝制下挣扎求存，北面有日益强盛的亚述，南面有江河日下的埃及。书卷的后半部分把先知投射到二百年之后，超级大国巴比伦的时代。

大纲

- 壹·从以赛亚时代所预言的刑罚与祝福（一~三五）
 - 一·对犹大和耶路撒冷的审判有曙光照耀（一~五）
 - 1. 神对以色列的指控（一）
 - 2. 自洁后将来所得之福（二~四）
 - 3. 以色列犯罪的刑罚（五）
 - 二·以赛亚的蒙召、洁净和职分（六）
 - 三·以马内利之书（七~一二）
 - 1. 弥赛亚的奇妙诞生（七）
 - 2. 弥赛亚的美地（八~一〇）
 - 3. 弥赛亚的千禧年国度（一一~一二）
 - 四·对列国的审判（一三~二四）
 - 1. 对巴比伦的审判（一三1~一四23）
 - 2. 对亚述的审判（一四24~27）
 - 3. 对非利士的审判（一四28~32）
 - 4. 对摩押的审判（一五~一六）
 - 5. 对大马色的审判（一七）
 - 6. 对非洲无名之地的审判（一八）
 - 7. 对埃及的审判（一九~二〇）
 - 8. 对巴比伦的审判（二一1~10）
 - 9. 对度玛（以东）的审判（二一11,12）
 - 10. 对亚拉伯的审判（二一13~17）
 - 11. 对耶路撒冷的审判（二二）
 - 12. 对推罗的审判（二三）
 - 13. 对全地的审判（二四）
 - 五·诗歌之书（二五~二七）
 - 1. 以色列颂赞国度福气之歌（二五）
 - 2. 犹大唱永久的磐石之歌（二六）
 - 3. 神给得赎的以色列之歌（二七）
 - 六·以色列及耶路撒冷的衰落和再兴起（二八~三五）
 - 1. 以法莲 / 以色列有祸了（二八）
 - 2. 亚利伊勒 / 耶路撒冷有祸了（二九）
 - 3. 与埃及结盟的有祸了（三〇~三一）

4. 公义之君作王 (三二)
 5. 抢掠者 / 亚述有祸了 (三三)
 6. 列国有祸了 (三四)
 7. 将来之国度的荣耀 (三五)
- 贰 · 历史过渡：希西家之书 (三六~三九)
- 一 · 希西家救民脱离亚述之害 (三六~三七)
 1. 亚述对神的蔑视 (三六)
 2. 神毁灭亚述 (三七)
 - 二 · 希西家的得病和痊愈 (三八)
 - 三 · 希西家的罪 (三九)
- 叁 · 从日后被掳的角度看安慰的预言 (四〇~六六)
- 一 · 以色列将来蒙拯救的安慰 (四〇~四八)
 1. 神的赦罪和平安带来的安慰 (四〇1~11)
 2. 神的属性带来的安慰 (四〇12~31)
 3. 以色列的圣者带来的安慰 (四一)
 4. 耶和华的仆人带来的安慰 (四二)
 5. 以色列的归回带来的安慰 (四三~四四)
 6. 神的受膏者古列带来的安慰 (四五)
 7. 巴比伦偶像之坠落带来的安慰 (四六)
 8. 巴比伦衰亡带来的安慰 (四七)
 9. 以色列受管教后回转带来的安慰 (四八)
 - 二 · 弥赛亚和祂被以色列弃绝 (四九~五七)
 1. 弥赛亚为仆人 (四九)
 2. 弥赛亚为真门徒 (五〇)
 3. 弥赛亚为公义之君 (五一1~五二12)
 4. 弥赛亚为赎罪祭 (五二13~五三12)
 5. 弥赛亚为救赎主和挽回者 (五四)
 6. 弥赛亚为普世传道者 (五五1~五六8)
 7. 弥赛亚为恶人的审判官 (五六9~五七21)
 - 三 · 以色列的罪、审判、悔改和复兴 (五八~六六)
 1. 真正属灵的喜悦 (五八)
 2. 以色列的罪孽 (五九)
 3. 锡安将来的荣美 (六〇)

4. 弥赛亚的事奉（六一）
5. 耶路撒冷将来的欢乐（六二）
6. 复仇之日（六三1~6）
7. 余民的祷告（六三7~六四12）
8. 耶和華回答余民的祷告（六五）
9. 圆满的结局：平安如江河（六六）

注释

壹·从以赛亚时代所预言的刑罚与祝福（一~三五）

一·对犹太和耶路撒冷的审判有曙光照耀（一~五）

1. 神对以色列的指控（一）

—1 以赛亚书的第一节就好像一个题目，我们在简介部分已处理了它的历史关系。

—2,3 全宇宙被传召出庭应讯，神为法官，犹太和耶路撒冷为被告。神指控祂的百姓为难管教的儿女，竟悖逆祂；他们没有向神表示应有的感激和奉献，连牲畜也不如！

—4~6 犯罪的国民不理睬以色列的圣者，使他们罪孽加一等。尽管他们的身体满是伤口、青肿与新打的伤痕，但神的管教仍未生效。

—7~9 从第7节开始，先知把将来出现的情况，描述成已经发生的一样。⁵仇敌的入侵使犹太荒凉，锡安女子耶路撒冷，就象一所临时盖建的简陋茅屋，破烂地立在废墟中。然而神施恩为他们稍留余种，否则他们早已象所多玛和蛾摩拉那样，遭完全的毁灭了。

—10~15 耶路撒冷（所多玛和蛾摩拉）的官长和百姓应该知道，神鄙视没有实质的礼仪、没有顺从的献祭、没有施予者的

礼物。百姓一日活在罪中，他们参加圣殿的敬拜就是对神院宇的污蔑和践踏。神憎恶人既行罪孽又守严肃会，即使他们举手祷告，多多的祈祷，祂也不会看一眼。

温尼警告信徒，今天有同样的危险：

纯粹外在的宗教不过是遮盖罪孽的外衣，主在马太福音第二十三章中把这一切都揭露出来，予以强烈的谴责。犹太教中带罪的混合，已大体上发展到基督教界；信徒的良心受蒙蔽到一个地步，他能够一边进行宗教活动，却一边活在罪中。⁶

—16,17 他们应该做的是，借悔改洗濯自己并离弃恶行；然后履行公义和社会公平。

—18~20 如果他们跟随神这理论的方向，他们的罪纵如最深色的颜料，也必蒙洁净；并能享受神为他们预备的美物。这位传福音之先知名字的意思是“耶和華的拯救”，他所写的第一章经文就记载了救人的福音邀请：

你们来，我们彼此辩论。你们的罪虽象朱红，必变成雪白；虽红如丹颜，必白如羊毛。

神的理论要凭信心接受，教导我们罪得洁净之法。这洁净跟人的善行或努力，完全沾不上关系；这洁净只能透过主耶稣在十字架上流血所成就的救赎得到。谁晓得那些已经回复以赛亚书一章18节的邀请的人呢？这

邀请今天仍然响起！

若百姓不听从，反倒悖逆，那么等待他们的就只有战争和毁灭了。

—21~23 耶路撒冷不再是忠诚、公平和公义之城；这时它是妓女之城，是凶手的避难所。美好的事物都已腐败；官长变成恶棍；到处充斥着贿赂和不公平的事。

—24~31 因此，神要向所有因罪而显明是祂敌人的人，发泄祂的怒气。神的审判要除净一切的不洁，恢复耶路撒冷昔日的光辉；祂的公义要确保悔改的人得到拯救。

耶和华的复合名主万军之耶和華，确保所描述的审判必然出现。

但犯罪的必被消灭。拜偶像者要为他们祭坛抱愧（橡树和园子），他们自己要象一棵叶子枯干的橡树，和一个无水浇灌的干焦园子。倚仗自己势力的领袖（有权势的）要象高度易燃的麻瓢，被自己恶行的火星点着。

2. 自洁后将来所得之福（二~四）

二1~3 亚摩斯的儿子跳过眼前的混乱局面，望向弥赛亚的荣耀国度。在那日，耶路撒冷必坚立为世界的宗教和政治中心。外邦的国民要到锡安朝圣，敬拜真神，听祂的训诲。

二4 王要为许多国民仲裁国际间纠纷，解决争执；结果令全球解除武装。⁷原本花在军备上的费用，要用来购买农耕工具。这几节类似弥迦书四章1至3节，原因有二：一是它们都是同一位圣灵默示的，另一是由一位先知引述另一位。

二5 基督国度的荣美前景，感动以赛亚召唤犹太人立即悔改。

二6~9 然后以赛亚直接称呼神，详述导致国民遭殃的罪行。百姓没有仰望耶和華，反而请教东方的术士，作观兆的，象非利士人一样。他们与外邦人结盟，这本是神

所禁止的。他们不守神的律例，屯积金银财宝、马匹和车辆，仗赖这些作为保障。他们跪拜自己手造的偶像。这是神把他们降卑、不可饶恕他们的原因。“充满了东方的风俗”一句，正好描述今日东方宗教在西方国家流行的情况。

二10,11 守望者这时转向国民，警告他们要寻找避难所，逃避那将来的耶和華忿怒的惊吓，眼目高傲的人必因此被降卑。

二12~18 以赛亚突然来一个转变，跳到讲述基督作王前、耶和華的一个日子的审判。万军耶和華要对付人一切的狂傲，不管是个人的（香柏树和橡树）、政府的（高山的峻岭）、军力的（高台和城墙），或商业的（船只和可爱的美物⁸）。人的骄傲要被夷平，惟独耶和華被尊崇。偶像也要被废弃。

二19~22 人们要寻找凡可藏身的避难所。那时，人必清楚看见转瞬即逝的世人是不可靠的；独有耶和華配得祂百姓专心一致的信任。

三1~5 在第二章20节所提到的那日子，耶和華要除去百姓所仗赖的领袖。失去粮和水可能指饥荒；但粮和水也可以象征主要的领袖，正如下面经文所示的。社会各阶层都缺乏能干而成熟的领袖，那是压制、无政府、侮慢、无礼、不服从的时候。

三6~8 百姓试图征召亲属去管理“这败落的事”，但亲属拒绝所求，因为他家中既没有粮食，也没有衣服。以赛亚说，百姓自己要为这灾难负责。

三9~12 在第9节，先知开始描述一连串的八“祸”，两个在本章，六个在第五章。首先要被提审的是百姓偏私和无耻；其次是责备他们的恶行，但余剩的义人蒙应许必得祝福。他们犯罪的一个结果是，由缺乏经验和不成熟的人（孩童）、软弱的人（妇女）和骗子领导。

三13~15 在这段经文中，耶和華傳召以色列出庭聆訊，對她提出指控。首領殘害貧窮人以自肥（無疑是借賄賂和敲詐），因裁決為“有罪”而宣判刑罰。

三16~24 接下來是對猶大女子的严厉譴責，指責她們的驕傲、性挑逗的習氣，并昂貴的衣飾和珠寶。她們那塗抹昂貴化妝品的臉要長滿瘡疤，身上所穿一切的華美要被剝掉。她們不再是高貴的淑女，却要變成邋遢的難民——身上發出濃烈的惡臭、被繩子縛着、頭髮被削光、身上只穿着粗麻布、面上有烙印以識別身分。

三25~四1 禍不单行，他們的男丁更要在陣上喪命。大批男丁死亡導致七個女人要爭嫁給一個男人；她們承諾，只要他讓她們歸在他的名下，使她們逃過那不婚不育而死的可怕羞耻，她們會照顧自己的生計。

四2~6 第四章余下的經文前瞻基督國度的榮耀。祂是第2節所述那華美尊榮的苗。馬太亨利評論說：

祂是耶和華發生的苗，人的苗；這是預先預言的名字之一，我仆人的苗裔（亞三8；六12）；公義的苗裔（耶二三5；三三15）；從耶西的本必發一條，從他根生的枝子（賽一一1）。正如有人想到的，祂被稱為拿撒勒人（太二23）正暗指這名。在這裡，祂被稱為耶和華發生的苗，因祂由神的能力所栽種，并要大大的讚美祂。古代的迦勒底意譯本作：耶和華的基督、彌賽亞。⁹

祂也是地里初熟的出產，回轉的以色列人要在這地上兴旺起來。不信的人在主耶穌第二次降臨的時候被消滅。得救的猶太人，就是住耶路撒冷、在生命冊上記名的，必稱為聖。第4節的潔淨是隨審判（和合本作“公義”），而非福音而來的。錫安山白日要被烟雲遮蔽，黑夜要被火焰的光覆蓋，那是神看顧和保護的象徵。

3. 以色列犯罪的刑罰（五）

五1,2 在以賽亞為他所親愛的（耶和華）唱的歌中，詳述耶和華怎樣細心照料他的葡萄園。神選取了最佳的地点，耕種那地，栽種上等的葡萄樹，也預備了一個壓酒池，指望有好收成。可是祂不但找不到所指望的好葡萄（順服、感恩、愛、敬拜、服侍），反而發現酸溜溜的野葡萄（悖逆、反叛、拜偶像）。

五3~6 耶和華義憤填膺，質問猶大：祂还有什么可作的呢？怎么祂得到如此强差人意的回報呢？然後祂宣告判處的刑罰，祂要撤去保護猶大的籬笆，國家要被入侵，變成荒廢；長滿荆棘蒺藜，飽受干旱之苦。當然，這裡所描述的一切都是對將臨的被擄的前瞻。

五7 導因很明显：當神向以色列和猶大指望公平和公義時，祂得到的却是凶杀、被蹂躪之人的冤聲。

五8~10 第8至23節接續第三章，列出六個灾禍。六禍宣告如下：

第一禍：貪得无厌的地主壟斷房地產市場，以致房屋和土地出現严重的短缺，他們却獨居輝煌的大宅內。被擄使許多房屋空置，土地只有少量出產。五英畝的葡萄園只有五加仑酒的出產；十賀梅珥的谷種只結一賀梅珥谷物。

五11~17 第二禍：习以為常地酗酒的酒徒，從清早喝酒到夜深。他們荒宴達旦，狂飲欢鬧，丝毫不理會神和祂的作為。

就是這種不顧後果的行為，把被逐的日子漸漸拉近。尊貴人和群眾將受飢荒之苦，并因此死亡。社會各階層都難逃被羞辱的厄運。外來的游牧人在以色列的頽垣敗瓦中喂養他們的羊群時，神要以祂公平的審判（和合本作“因公平而崇高”）證明祂自己。

五18,19 第三禍：厚顏无耻的说谎者

和轻蔑神的人急忙犯罪，把自己拖向罪疚和刑罚。他们向神挑战，要祂急速把祂要降在他们身上的刑罚成就。

五20 第四祸：那些人把是非黑白混淆，否认善恶之分。

五21 第五祸：自大自满的人不听人的劝说。

五22,23 第六祸：那些肆于饮酒的法官，和受贿赂颠倒义的人。

五24,25 这些不尊重神话语的恶人，要象草一样被大草原的火焰吞灭。神要在审判中对付他的百姓，使山岭震动，街市上散布尸首。事情不但如此！

五26~30 他必……发嗥声叫巴比伦人来，看他们的军队正操过来——人强马壮、军容整洁、装备齐全。马匹和战车飞快猛烈而至，军队象母狮子向百姓吼叫，把人们掳去。那是犹大的黑暗日子！

二·以赛亚的蒙召、洁净和职分 (六)

六1 当乌西雅王崩的那年¹⁰，以赛亚在异象中看见万王之王。从约翰福音十二章39至41节，我们知道他所看见的王并非别人，正是主耶稣基督。曾连斯评论说：

他象拔摩海岛上的约翰，“被圣灵感动”，看见阿多奈（神的名字，意思是万有至尊的主；这里跟罗马书九章5节的描述相同：“基督……是在万有之上，永远可称颂的神”），满有威严辉煌，坐在“高高的”宝座上，祂的权柄统管万有；当祂坐在这高耸的宝座上时，祂衣裳的襕子遮满荣耀的圣殿。¹¹

六2~5 有称为撒拉弗¹²的天上使者在服侍祂，“有四个翅膀遮脸、遮脚，两个翅膀飞翔”。他们称颂神的圣洁，又要求神的仆人服侍神之前得先洁净。

这异象使先知深刻地看见自己的罪，并使他站在悔改之地。

六6~8 紧接的是进行洁净，然后以赛亚才听到主的呼召。他赶快把自己奉献给主，听候主差遣。

六9,10 他要去向百姓宣告耶和華的话，但他们却因拒绝神的信息而被判定为瞎眼的、硬心的。第9和10节并非形容以赛亚事奉的目标，而是无可避免的结果。新约引用这段经文来解释以色列拒绝弥赛亚。温尼写道：

百姓一再顽固地坚持悖行正道，以致无可救药，不能回转得医治。一个人可能固守恶道至不可挽回的地步，神便给他应得的审判。¹³

六11~13 “这到几时为止呢？”意思是神对祂百姓的审判到什么时候才终止。答案是“直到城邑荒凉，无人居住，房屋空闲无人，地土极其荒凉。并且耶和華将人迁到远方”。神要存留余种（十分之一），但这余民也要经过可怕的灾难。这圣洁的种类就象大树的树不子，在整棵树被砍伐后仍能生存。

三·以马内利之书（七~一二）

1. 弥赛亚的奇妙诞生（七）

七1,2 第七至十二章被称为以马内利之书，因为经文的预言清楚地论到基督。

在第六和七章之间，以赛亚经过约坦统治的时期，开始叙述亚哈斯作王时的事迹。那时亚兰与以色列（以法莲）结盟要攻打犹大，正威胁耶路撒冷。

七3 以赛亚和他的儿子施亚雅述¹⁴出去，到上池的水沟头，在漂布地的大路上，迎接亚哈斯。也许王到那里去要确保耶路撒冷供水的安全。漂布地是人们在阳光下，把刚洗好的衣服张开来漂染的地方。

七4~9 耶和華借先知向亞哈斯保證，他不需要害怕。亞蘭和以色列的王（利汛和利瑪利的兒子比加）不過是行將熄滅、冒烟的火把頭。即使這兩個同盟國策劃要攻擊猶大，立寂寂無聞的他比勒的兒子為傀儡王，但他們的計謀必不成立。（亞蘭和以色列真的入侵猶大，但因亞述進迫，壓力得舒。）就象亞蘭的首城是大馬色，而它的首領是利汛一樣，以色列也確實在六十五年之內被征服。（參看王下一七，看預言的應驗。）就象以色列的首都是撒瑪利亞，而它的首領是比加一樣，亞哈斯若不信耶和華的說話，定然不得立穩。

七10~13 耶和華指示亞哈斯求一個兆頭，或是在地上的、或是在天上的，表明亞蘭和以色列的聯軍必不戰勝猶大。亞哈斯不願放棄信靠亞述作保護，以虛假的虔誠和謙卑來拒絕神。耶和華不悅王這樣的態度，但好歹也給他們一個兆頭。溫尼評論說：

亞哈斯拒絕求兆頭，耶和華便自己選了一個給他們：這兆頭的適用範圍可伸延至亞哈斯時代以外，把跟“大衛家”有關的預言和應許推至高峰。亞哈斯和他同類的人將無分於這兆頭應驗的祝福和榮耀。¹⁵

七14 象許多預言一樣，這個預言在亞哈斯時代有初次的應驗；後來在基督第一次降臨時，得到圓滿的應驗。第14節確切地指向基督——童女之子¹⁶；祂的名字顯示祂是以馬內利，神與我們同在。要再次引述溫尼的評論：

“看哪”一詞，在以賽亞書中常引出與將來有關的事。選用almah一字是很重要的，它跟bethulah（與父母同住，婚期還遠的處女）不同，almah表示一個成熟的、准备好結婚的女子。¹⁷

七15~17 第15和16節可能指以賽亞的次子瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯，他在第八章18節被說為一個預言。這童女所生之子要活

在貧窮中（吃奶油與蜂蜜），直到成年。然而在他成年之先，亞蘭和以色列二王之地，必致見棄；因此猶大所懼怕的聯軍必歸於無有。神也必借亞述王的入侵刑罰猶大。怎樣刑罰呢？

七18~22 神要發嘶聲，使蒼蠅（埃及）和蜂子（亞述）飛來，他們要蜂擁至猶大。亞述要作神租賃的剃頭刀，帶來羞辱。曾連斯指出：

當那日子，猶大實在是一窮二帛：因為一個人的財富總計起來，只有一隻牛犊和兩隻綿羊或山羊。然而荒廢的土地要長滿大片的青草，即使是三只牲畜也能供應他所需的，或所能取得的食物。¹⁸

七23~25 從前收成豐碩的土地要長滿荆棘和蒺藜，不再合適耕種，只可成為放牛羊之地。

2. 彌賽亞的美地（八~一〇）

八1~4 耶和華指示以賽亞，在一塊牌上清楚的寫上“瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯”；並請來兩個見證人，祭司烏利亞和耶比利家的兒子撒迦利亞，他們後來要為這信息作證。那名的意思是“擄掠速臨，搶奪快到”，指着亞述攻陷亞蘭和以色列。耶和華指示以賽亞給他初生的小孩子起這名時，也解釋它的意思。

八5~10 耶和華又論到以色列，由於北國的百姓厭棄西羅亞緩流的水，他們要被大河，即幼發拉底河淹沒。西羅亞是耶路撒冷的秘密水源，在這裡用以象徵神的恩言或對耶和華的信靠。幼發拉底河代表亞述國，她要征服以色列和亞蘭；也要入侵猶大，遍滿以馬內利的土地，但不是大獲全勝——只是到頸項而已。猶大的敵人最終必被破壞，儘管他們計劃周詳、預備妥當。

八11~15 耶和華指教以賽亞，不可跟這百姓一夥，害怕衝着他們而來的同謀：

却要单单信靠耶和華。对所有倚靠祂的人而言，祂必作為聖所；但对其它人而言，却要作絆腳的石头。

八16~18 以賽亞吩咐說，忠心的門徒要把耶和華的話藏起來，直到歷史記載它的應驗。先知要等候這時正疏遠祂百姓的耶和華，也要仰望祂。以賽亞（耶和華拯救）、施亞雅述（余民必回轉）和瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯（擄掠速臨，搶奪快到）的名字本身，就是預兆和奇蹟，表明神最終向以色列施憐憫，並審判他們的敵人。

八19 先知告誡百姓，不要與那些主張求問交鬼的和行巫術的人同夥。人們應該轉向永活的神，不可為活人求問死人。今天，人們熱衷於玄秘之事，也不過是舊調重彈：

每逢人類面臨巨大危機之前，招魂說總會突然興旺起來。猶大和以色列被擄前如是；基督道成肉身、贖罪而死時的人也如是；今天也一樣。我們所必需的引導和屬靈的需要，神已在聖經的真理中全備地供給我們了。（提後三16,17）¹⁹

八20~22 所有老師都必須受神此訓誨的試驗；他們的教訓若不符合聖經，“必不得見晨光”。因此被誤導的人必四處游蕩，飽受艱難、飢餓；為他們的困境咒罵自己的神和自己的君王。他們仰觀上天，俯察下地，以尋求紓解；却只找到黑暗和幽暗的痛苦。

九1~5 現在我們來到彌賽亞的降臨。以色列北面的疆土，即拿弗他利地，曾被侵略者藐視踐踏，將要得著榮耀。（外邦人的加利利地是救主少年時期的家，也是祂公開傳道所到的部分地方。）基督第一次降臨為加利利地帶來大光；而祂第二次降臨將為國民帶來快樂，結束奴役和戰爭。

九6 第一次降臨在本節上描述為：

“因有一嬰孩為我們而生，有一子賜給我們。”前一句指祂的人性，後一句指祂的神性。本節的余下部分指向第二次降臨：

政權必擔在他的肩頭上——祂要統管全地，作萬王之王，萬主之主。余下的經文描述祂個人的榮耀。

祂名為奇妙——這是名詞，不是形容詞，指祂的位格和工作。

策士——祂管治的智慧。

全能的神——無所不能、至尊的統治者。

永在的父——作永恒的父（或源头）更好。祂本身是永恒的，也把永生賜給凡相信祂的人。溫尼評論說：“這裡有兩重的啟示：（1）祂居于永恒中，並擁有永恒（五七15）；（2）祂是慈愛、溫柔、憐憫、全智的導師、教練和供應者。”²⁰

和平的君（Sar-Shālôm）——祂最終要為這紛亂的世界帶來和平。

九7 他的政權遍及之地遼闊，帶來和平，無窮无尽。祂坐在大衛的寶座上，以公平公義治國。這些事怎樣成就呢？主對祂子民關顧有加，必成就這事，唯恐有失。

九8~12 先知再回到審判的怒吼，他把信息分為四節，每節都以同一句話結束：“雖然如此，耶和華的怒氣還未轉消，他的手仍伸不縮。”（12,17,21；一〇4）

以色列對之前的刑罰無動於衷，還驕傲、自大，威脅要重新建築比以前的更宏偉。耶和華却定言，他們必被東方的亞蘭人、西方的非利士人攻擊。

九13~17 他再一次警告，從尊貴的長老到以謊言教人的先知，人口大規模地被毀滅。因為到處是不敬不虔的事，耶和華的怒

气还未转消，他的手仍伸不缩——施行审判而不是怜悯。

九18~21 邪恶泛滥，全地被内战、混乱、饥荒、抢掠、自相残杀的火所吞噬。

一〇1~4 有一祸宣布降在冤枉穷乏人、压迫困苦人，和设立不公平之律例的长官身上。当神的审判临到，他们便失去所有从以权谋私和敲诈勒索取得的财富。

一〇5~11 神要利用亚述去惩罚犹太。但亚述人的野心比这更大！他的目的是透过南征北讨，建立一个世界帝国。他夸口，他的臣仆（或王子）都是王；他路上的城，也不比上他已经征服的；以色列和犹太的偶像，也比不上他已经征服的王国，或他自己。

一〇12~19 但神必惩罚亚述王的自大和高傲，因亚述王把自己的成功归因于他自己的能力和智慧。耶和华中手中的棍和杖，不应向举它的手自夸。亚述肥壮的勇士，又被称为他的荣耀，和他树林和肥田的荣耀，将要受到可怕的灾难打击。耶和华中是以色列的光，亚述的军队就是荆棘和蒺藜。军队中能够生还的人必稀少，就是孩子也能计其数。

一〇20~23 到那日，以色列所剩下的……不再象亚哈斯那样，倚靠亚述；却要诚实倚靠耶和华中。这预言大部分前瞻主第二次降临。

一〇24~27 虽然亚述王由北面向耶路撒冷进军，犹太的人民却不要怕他；因为主万军之耶和华中要介入，象祂以往对付米甸和埃及一样。犹太也可以得到释放，不用再害怕受亚述统治。

一〇28~34 经文形象化又生动地描述亚述军队途经的城镇的情况。侵略者迫近，四处是痛苦、战斗。最后，军队看见耶路撒冷的山；这时耶和华中就插手，消灭军队、长

官、平民，好象伐倒树林一样。

3. 弥赛亚的千禧年国度（一一~一二）

一一1 不管在旧约还是新约，以赛亚书第十一章都是论千禧年最伟大的经文之一。先知以快迅的笔迹，带我们进到基督第二次降临的题目。

首先，我们看见大卫之子的世系，祂是从耶西²¹（大卫的父亲，撒上一七12）的本所发的一条。

一一2 弥赛亚受耶和华中的灵膏抹，可以用三对属灵的特性表达。温尼解释得很清楚简洁：

第一对属性“智慧和聪明的灵”，关于思维的能力：智慧分辨事物的本质，聪明分辨事物的差异。第二对“谋略和能力的灵”，关于实行的活动：谋略是采取正确结论，能力是实行这些结论。第三对“知识和敬畏耶和华中灵”，关于与耶和华中相交：知识是对耶和华中认识：基督自己说过：“你们未曾认识祂（ginōskō，即你们仍未开始认识祂）；我却认识祂（oida，即我直觉地、完全地认识祂）。”（约八55）²²

一一3~5 接着，先知以优美的诗句，描述基督统治的绝对正直；继而是祂对恶人的刑罚；祂个人的公义；及祂王权的平安和保障。

一一6~9上 甚至连野兽也降伏于弥赛亚的统治，使吃奶的孩子可以玩耍在祂蛇的洞口。²³

一一9下 在整本圣经中，其中一个最荣耀的应许，就是第9节下半，说明千禧年国度生活这么完美的原因。曾连斯把经文译成诗句：

因耶和华中知识满布全地，
有如大水铺盖洋海。

—10~16 弥赛亚要作大旗，吸引外邦人归向祂；祂的权位大有荣耀。主必从四面八方，重新招聚自己百姓中所余剩的。犹太和以色列（以法莲）将再度和平共处如昔，又能制伏敌人——非利士人、以东人、摩押人和亚扪人。埃及海汉（红海）将要枯干；大河（幼发拉底河）也要分为七条小溪，好让犹太人能够归回故土。有一条大道连接亚述和以色列，方便百姓从北方归回。

—21~6 在欢乐的千禧年日子，以色列必唱感谢和倚靠的歌。蒙拯救的余民，必从救恩的泉源欢然取水，纾解一切干渴。以色列又要作神的宣教士，向万国唱歌，邀请他们到基督跟前，得到满足。

四·对列国的审判（一三~二四）

1. 对巴比伦的审判（一三一~一四二三）

—31~5 接下来的十一章经文，预言对外邦各国的审判。首先是击败亚述（约主前609年）的世界强国巴比伦。在第十三章，我们看见巴比伦被玛代人和波斯人征服（主前539年）。但是，有部分预言超越这个事件，指向大灾难结束时，巴比伦的最后毁灭（启一七~一八）。

神聚集玛代波斯的军队（“我所挑出来的人”），进入贵冑的门（巴比伦城），毁灭这全地。

—36~13 经文接着描述灾难的可怖——惊惶悲痛、天上可怕的纷乱，人口令人震慄地减少。其中一些经文超越玛代波斯的胜利，指向耶和華的日子：这日子要影响全世界，天上也真实地发生剧变。

—34~22 巴比伦必有大规模的逃亡潮，外地人都要归回本土。剩下来的人必遭受无法言喻的残酷对待。第19至22节部分应验了²⁴，但完全的应验仍在将来。

巴比伦城的毁灭与巴比伦帝国的毁灭

（赛一三6~22；一四4~23；二一2~9；四七1~11；耶二五12~14；五〇；五一），两者的预言出现了一些难解的地方。举个例子，玛代人在主前五三九年攻陷巴比伦城后（赛一三17），没有带来象所多玛、蛾摩拉般的毁灭（赛一三19）；没有令巴比伦城永无人烟（赛一三20~22）；不是由北方的一个国家造成的——玛代波斯是在东方的——（耶五〇3）；没有令以色列或犹太的余民寻求主，或归回锡安（耶五〇4,5）；也没有涉及破坏城墙和焚烧城门（耶五一58）。

遇到这样的难题，我们要怎样处理呢？首先，我们重申对神的话语完全的信任。若有什么难题，那是因为我们的知识不够。但是我们没有忘记，先知们往往把眼前的将来，与老远的将来所要发生的事放在一起，而没有给予任何时间上的指示。换句话说，一个预言可以有地方性、局部的应验，兼且遥远、全面的应验。巴比伦的情况就是这样。不是所有预言都应验了，有些仍未发生。

巴比伦已被提名，在大灾难中扮演一个举足轻重的角色。启示录第十七和十八章已生动精采地描绘了它的结局。在基督第二次降临之前，所有关于巴比伦被毁的预言，都要精确地应验。我们今天感到模糊的地方，对那些在当时生活的人，却一清二楚。

—四1,2 耶和華凭自己的怜悯，必将以色列安置在本地。外邦各国要协助以色列人回归，与神的子民和平共处。先前欺压以色列的，将要作她的仆婢。

雅各和以色列家代表被掳到巴比伦的犹太人。主拣选他们，意思是祂从被掳之国释放他们，安置他们回到本地。紧贴雅各家寄居的人，是来自巴比伦的归信者。将他们带回本土的人，包括恩待他们的古列，和其它帮助犹太人回归的人。

—四3~11 以色列人脱离迫害和被勉

强作的苦工后，必向巴比伦王唱讽刺的歌。耶和華折断了他的权力，结束了他的暴虐统治。全地甚至众树木都要欢呼快乐，因为不用再被他的军队砍伐。天下太平了！阴间的居民在那里招呼他，为他也被剥夺权力而高兴。巴比伦王的威势和浮夸的排场已经消逝了，王宫里曲终人散。他睡的床铺是虫，盖在身上的毯子是蛆。

一四12~17 这首讽刺歌唱下去的时候，主题似乎扩展了，从论巴比伦王的坠落，到论给他能力者——撒但（路西弗²⁵）的坠落。雷历写述，经文“明显是指到撒但，因为基督曾作过类似的描述（路一〇18），而且以赛亚书十四章13至14节的用词，除了描述撒但以外，任何人都不合适（比较提前三6）。”²⁶因为这明亮之星、早晨之子骄傲地断言，他要高过神的旨意；但他却被逐离天上。第13和14节记载撒但恶名昭彰的多个“我要”，他公然蔑视神。最终，他被丢进阴间。在阴间的人看见这位曾经施展大能的，被降到这样的低位，也感到讶异。

一四18~21 诗歌再次回到巴比伦王身上，提到虽然列国的君王安躺在辉煌的墓冢里，但是他却死而不得安葬。无人立碑纪念他，王族血脉（他的子孙）也要被割断。

一四22,23 巴比伦城的人民将被剪除，被神的扫帚扫清。

2. 对亚述的审判（一四24~27）

先知笔锋一转，论到亚述的毁灭：亚述这时控制着巴比伦。亚述的军队要在以色列的山上被粉碎²⁷。这个预言在大灾难时期全面地应验，那时北方的王企图横扫以马内利地，结果被打败。

3. 对非利士的审判（一四28~32）

一四28~31 非利士不应该因亚哈斯的死亡而喜乐：亚哈斯在经文中称为杖，是曾

经击打非利士人的乌西雅的儿子（代下二六6,7）。乌西雅的另一个后裔希西家，象毒蛇和火焰的飞龙那样攻击他们（参看王下一八8）。属神的贫寒人和穷乏人将要得救，但主会带着饥荒来访非利士人，并杀戮生还的人。入侵的亚述人象一团烟云从北方而来。然而，神的子民安全地住在耶路撒冷。

一四32 若有任何外邦使者问起发生什么事，他们将得的答案是，耶和華正在应验对锡安的应许，保护耶路撒冷的居民。

4. 对摩押的审判（一五~一六）

一五1~7 以赛亚唱出一首情词并茂的挽歌，论摩押的结局。摩押的首都亚珥，及其骄人的堡垒基珥，忽然间被毁灭了。城镇和村庄为此悲伤大哭。甚至连以赛亚，也对逃离摩押的难民动了怜悯的心。城镇、村庄变为荒废，人们带着所有能够拿走的东西，涉水渡过边境。

一五8,9 哀声遍闻摩押的四境。第2节里底本这个城镇的名字，在第9节变成底们——或许是玩文字游戏，因为底们跟希伯来文dām（血）一字相似。因此“底们的水充满了血”。即使那些逃亡的人，也会象被狮子追上一样。

一六1,2 第十六章继续描述摩押的惨况。有人建议逃到西拉避难的摩押人，从锡安女子的山（耶路撒冷），把羊羔奉给那地掌权的（犹大王）；正如他们从前奉羊羔到撒玛利亚（王下三4）。人们为将临的灾难忐忑恐惧。

一六3~5 主建议摩押隐藏属神、被赶散的犹太人，好象在一个漆黑的影子中。为他们提供庇护和保障。灭命者的、勒索人的、压迫人的都将停止；主将以慈爱、诚实、公平、公义，坐在大卫的宝座上为王。

一六6~12 导致摩押败落的，是摩押人的骄傲狂妄。哀鸿遍野，希实本肥沃的田地

荒凉了，西比玛茂盛的葡萄树被破坏。先知再一次为遍地颓垣败瓦哀哭。摩押向其偶像祈求，但得不到帮助。

一六13,14 这时，神在论到摩押败落的预言上，再加一些资料，说明预言在三年之内，照雇工的年数发生——即是说，不会在指定的时间延迟一刻。

5. 对大马色的审判（一七）

一七1~3 神的第三个谕示，预言亚兰的城邦之首大马色，以及四围的众城邦，将被夷平。以法莲（以色列）由于与亚兰结盟，将要经历同样的败落。以法莲将被夺去保障；大马色将被夺去国权；幸存的亚兰人将被夺去荣耀。大马色在主前七三二年被亚述军队毁灭，而撒玛利亚则在十年后陷落。

一七4~6 在以色列受审判之日，它必蒙羞辱、受饥饿。它必象利乏音谷收割的禾田般被剥夺——只剩下少数余民。

一七7~11 然后百姓回头看那位又真又活的神，就是造他们的主，以色列的圣者；他们弃绝与拜偶像有关的一切东西。坚城必致荒废，好象希未人和亚摩利人的城被以色列人征服后那样。为什么发生这些事呢？因神的子民忘记了祂，转向异样的栽子，即外国的盟军、宗教和风俗。所收割的都归无有。

一七12~14 第12节开始到第十八章末，是一个插段，论到两个运动，每一个都以“祸”（和合本作“唉”）开头。第一次运动描述外邦列国，以可怖的现代战争哄嚷对抗以色列；但主使他们突然回转，对以色列的威胁一夜间清除，好象亚述军队被毁灭一样。

6. 对非洲无名之地的审判（一八）

这不是“祸”²⁸，而是“唉”，称呼一个没指明的友善国邦。他们差遣使者到以色列民中（2,7节）。“翅膀刷刷响声”一句，

可能暗示他们想保护犹太人。

同时，外邦其它列国侵略神的子民，而神却静默观看。但神最终毁灭他们，把他们的尸首留给野兽和鸢鸟。

然后以色列要来到锡安山，如礼物奉给……耶和華。第7节可以译作：“在那日，必有礼物奉给耶和華，就是被分散、遭摧残的民……”（达秘新译本）这指到基督第二次降临时，以色列蒙挽回。

7. 对埃及的审判（一九~二〇）

一九1~3 当耶和華在审判中降临埃及，偶像……战兢，人们都悲痛。内战爆发，政府的智囊无计可施，最后求助于偶像和各式各样的招魂术（交鬼的），却徒劳无功。

一九4~10 一个残忍的暴君必辖制那地。严重的干旱使水源干涸，导致谷物失收，捕鱼业被摧毁，纺布磨坊关闭；社会各阶层，不管领袖或平民，都受祸害。

一九11~15 法老最出色的谋士，就是住在琐安和挪弗的，将没有智慧应付这样的情况。事实上，他们的建议为埃及带来灾难，使当时的情况变得绝望。

头十五节经文已经应验了。随着特哈加这在以赛亚的预言时期统治埃及的王死去，埃及受到民乱困扰。埃及分裂为十二个王国，全部受亚述统治。最后，埃及在沙密提基斯，就是第4节所称的“残忍主”的手下，再度统一。本章其它章节仍未应验。

一九16,17 当神摇动拳掌，众民就颤抖惧怕。只要提起犹太一名，就令埃及人的心下沉。

一九18~20 但埃及地也蒙应允将被挽回。五城将成为敬拜耶和華的中心；包括希里奥波利斯（太阳城），又称为灭亡城。……在埃及地中必有为耶和華筑的一座坛；在埃及的边界上必有为耶和華立的一根

柱，两样东西都要成为耶和华的见证。约瑟夫告诉我们，第19节的预言在主前一年应验了：那时大祭司奥尼亚斯逃离耶路撒冷，获准在埃及建一座坛。但预言的完整意思，无疑要到千禧年时才完全应验。

一九21,22 神对埃及的审判，将要带领人们去敬拜祂。

一九23 有一条大道从埃及（经过以色列）到亚述，畅通无阻。列邦要合一敬拜耶和華。

一九24,25 其后，以色列必与埃及、亚述三国一律，就是说，他们三方结成联盟，享受基督王国的祝福。注意重复出现“到（或当）那日”一语（16,18,19,21,23,24节）。

二〇1~6 在主前七一一年，亚述王撒珥根的总司令他珥探，征服了非利士的亚实突城。那时，耶和華叫以赛亚露身（穿着很少衣服，不是完全赤露）赤脚行走，作为埃及和古实被亚述征服时，将要承受的三年屈辱的预兆奇迹。这样，犹太百姓就明白到靠埃及保护他们脱离亚述欺压的愚蠢。（有解经家认为，第5至6节指非利士人，或指非利士人和犹太人，即巴勒斯坦全地。）²⁹

8. 对巴比伦的审判（二一1~10）

二一1~4 第二十一章的三个谕示，为巴比伦、以东和亚拉伯带来坏消息。

海旁旷野就是巴比伦，或许是巴比伦邻近波斯湾的部分。毁灭必如旋风，从旷野发出怒吼；因它仍然行诡诈、毁灭。它将被波斯（以拦）和玛代降服。巴比伦不能再使其它人象犹太俘虏那样呻吟。那个异象太可怕，使以赛亚极其痛苦。

二一5 当首领们欢宴狂饮，以为安全之际，突然响起了穿上武装的呼声（“用油抹盾牌”）。这节经文当然是指伯沙撒的筵

席（但五）。

二一6~10 主指示以赛亚委派一个守望的，形容那进攻的军队，尤其是如恒河沙数的骑兵。日夜等待多时后，守望的报告，骑兵一对一对的迫近：这可能暗示玛代人和波斯人。然后，他象狮子吼叫，宣布巴比伦及她的拜偶像宗教倾倒了。这宣布对于被巴比伦打和筛的以色列而言，是个安慰的信息。别忘记这个预言是在巴比伦衰落之前约二百年说的。

我们也可以作神国的守望者：

守望者是熟知神心意的人，他知道将有什么事情临近，又留心那些事件。因此，凡从完整的圣经学习神预言的：不按忆测的诠释，却从经文互相比较去分辨祂的旨意；又接受当中明说的真理的人，就可以警戒别人、劝勉别人了。他站在守望塔上（7节），与神相交。³⁰

9. 对度玛（以东）的审判（二一11,12）

度玛是以土买，也就是以东。一个焦虑的以东人询问守望的人夜里如何，即亚述的威胁是否快要过去。回答是：

那时动乱的黑夜将要结束，新的一天随之而来；但很快另一个黑夜又要来到。你若为你焦虑的查询找寻一个安慰的答案，你就必须先“回头”，或说“悔改”。只有这样，答案才如你所望；你苦难的黑夜才完结；一个拯救的明亮新早晨将向你显露曙光。³¹

10. 对亚拉伯的审判（二一13~17）

亚拉伯也有麻烦，客旅要在树林中住宿，躲避亚述军队；那些逃出生天的，要受饥渴交迫之苦。耶和華已定下谕旨，亚拉伯的荣耀在一年之内……归于无有；只有少数闻名的战士能够生存下去。“雇工的年数”指一年时间，一天也不会多。

11. 对耶路撒冷的审判（二二）

二二1~5 异象谷指耶路撒冷（参看9

~11节)。耶路撒冷被围困，百姓在房顶上走来走去，看在城门的敌人。曾经喧哗欢乐的城，街道上布满瘟疫患者。试图逃走的官长和百姓，没有挣扎就被捆绑了。以赛亚看见神预示要临到耶路撒冷的审判，不禁伤心欲绝。

二二6~11 以拦和吉珥是巴比伦军队的南队和北队，他们的战车和马兵布满耶路撒冷四周的山谷。犹太人四处张罗，抵抗围困；他们把军火库（林库）的武器全部拿出来；拆掉房屋取石头来修补城墙；又试图设计一个临时的供水池。他们用尽千方百计，却不仰望降灾难、又从古计定这事的主。

二二12~14 当主召他们悔改的时候，他们却狂欢作乐，冷漠不理。因此，他们得不到赦免。

二二15~19 希西家宫廷的家宰舍伯那，正在为自己预备一个石凿的坟墓。神透过以赛亚说，他所作一切都是徒劳的。好象抛球一样，主把他抛向被掳；他客死异乡，将长久受人怀念。或许舍伯那是主张与埃及结盟那一党人的首领。

二二20~24 舍伯那被贬之后，以利亚敬（意思是神设立）取而代之。以利亚敬是主耶稣的预表，是一个负责任、怜悯人、有实权的官长。他将得到大卫家的钥匙³²，控制王室的议会，为王室家族拣选仆人。（启示录三章7节也说主耶稣握有大卫家的钥匙。）以利亚敬必稳坐其位，在他王位范围内拥有完全的权力。

二二25 由于以利亚敬象钉子钉在坚固处（23节上），他被压斜、落地，可能指犹太人被掳。他是犹太人被掳的一个代表。

12. 对推罗的审判（二三）

二三1~5 推罗的海员从他施（这里很可能指西班牙）回来，到达基提（即塞浦路斯）的时候，接到推罗沦陷的消息。他们

的房屋被毁，没有可进之路，没有港口可以回去，便惊惶地吼叫。西顿的商家想起邻近的推罗人以往怎样横过大海，从尼罗河上游（西蜀）带来粮食；他们又怎样作列国的商人，就惊愕地坐在沉默中。当海浪拍击推罗的颓垣败瓦，好象在和应着这城的哀伤，并好象从来无人居住一样，推罗的母城西顿也要惭愧。这风声传到埃及，她为失去最好的顾客而极其疼痛。

二三6~9 推罗人要向远至西班牙（他施）寻求庇护。曾经是一个古代繁荣之城的居民，现在他们的脚却带他们到远方的地去。以往是谁为推罗带来尊贵、权力、财富、辉煌呢？是万军之耶和華——定意要污辱人类一切高傲的荣耀。

二三10~17 由于尼布甲尼撒攻击推罗，人们被劝谕逃往他国，好象河漫流（即幼发拉底河流经多个国家）。神兴起巴比伦来毁灭这商旅之城（迦南）。即使那些难民逃到基提去，也不得安歇。以赛亚先知感到惊奇，一个由亚述所立寂寂无闻的邦国，竟然使推罗变成荒凉。推罗在迦勒底王朝的七十年，必被忘记。七十年过后，推罗必欢喜快乐地恢复与地上的万国作商贸交易。

二三18 推罗的货财和利息在基督第二次降临时，“推罗的女子必来送礼”（诗四五12）。她的财宝要作圣洁的供物献给主。

13. 对全地的审判（二四）

二四1~3 神的审判似乎从以色列地开始，却扩展至包括全地，甚至天上的邪恶灵体。“大地”也可以译作“地”，第2节提到的祭司，暗示第1至3节所指的是以色列地。注意经文怎样交替于地与民之间。那毁灭是一个剧变，影响各阶层的人。

二四4~13 第4节提到的“世界”意味着审判的舞台扩大了。全世界污染的原因是人背了永约；有人认为这是指挪亚之约（创

九16)，但这无条件之约是完全以神为依据的。也有人认为是指摩西律法，但摩西律法是单单颁给以色列人，也没有说是一个永约。《信徒注释圣经》说那是“人们遵守神的话的不宣之约。”³³荒凉的城可以指耶路撒冷，但广义来说也包括所有的城镇文明。

二四14~20 一群获保存的余民，听见赞美耶和华拯救之恩的歌声。

接着，以赛亚先知为大灾难的恐怖吓人之事哀号。那是欺诈的时候，无法躲避。地……好象醉酒的人摇摇晃晃，如被庞大的震动击打一样；跌下去就不再起来。

二四21~23 高处的一众邪灵也要受到审判，这正符合启示录十九章19至20节及二十章1至3节的经文。作他们傀儡的地上的列王，在基督第二次降临时也同受审判。主那超卓的荣耀使日头和月亮羞愧。

五·诗歌之书（二五~二七）

1. 以色列颂赞国度福气之歌（二五）

二五1~5 第二十五至二十七章被称为“诗歌之书”。得以复兴的犹太余民在这里称赞耶和华拯救他们脱离大灾难。敌对的城（不一定指某一个城）被彻底击败，使外邦人承认耶和华的能力。神成为祂子民所需的一切满足。

二五6~9 在锡安山上，耶和华用最美丽的属灵喜悦摆设筵席。祂除去无知的蒙盖，就是撒但遮蔽万国……的帕子。祂征服死亡（借着叫大灾难中死了的圣徒复活），除去悲伤，挪走犹太百姓的羞辱。那剩余的民必说：“这是耶和华，我们素来等候他，我们必因他的救恩欢喜快乐。”

二五10~12 在以色列人的仇敌中，摩押可说是代表，她必被羞辱践踏。第11节将神比作洪水的，在摩押人中间伸开审判的手。

2. 犹大唱永久的磐石之歌（二六）

二六1~4 回到以色列地，得以复兴的余民颂赞信实可靠的主。神的城恰与人的城（二四10）成为对比。守信的义民（蒙救赎的以色列）经历到坚心倚靠耶和华的十分平安。至于第3节，才华横溢的美国浸信会诗歌作者白列新常说：“这是我最喜爱的一节经文：‘坚心倚靠你的，你必保守他十分平安，因为他倚靠你。’”³⁴

慕迪用下面的说话将第3和4节连起来：“平安树的根结缠在永久的磐石的裂缝中。”³⁵他们最终明白到“耶和华是永存的力量”和“永久的磐石”。杜普莱迪就是从这段经文取得灵感，写出一首最伟大的诗歌“万古磐石”。狂风暴雨之下，在巨石峭壁的裂缝中寻找蔽身之处，他写道：

万古磐石为我开，
容我藏身祢心怀；
主肋旁曾被刺伤，
血和水同流出来，
赎我罪使我洁净，
救我脱离罪权势。

当我度尽此一生，
双眼合拢死亡临；
当我飞往他世界，
见祢在审判台上：
万古磐石为我开，
容我藏身祢怀内。

二六5,6 人骄傲的文明被降至一个地步，困苦人的脚和穷乏人的脚也要践踏这高城。

二六7~15 第7至19节似乎说出余民在经过大灾难时的祷告。主为他们修平道路，他们则热切地等候祂启示自己。只有在神施行审判时，恶人才学习公义。神的手已经高举预备好了，当祂在烈怒中放下手来，他们都必抱愧；以色列却要得平安。那些余民曾被许多外邦别的主管辖，但神是他们真正的、专要的主。曾经侵扰以色列的列国必不

能再起来侵扰神的百姓。这节经文没有否定恶人的身体复活，只是应许外邦列国永不能再掌权。

二六16~19 但当以色列经过类似分娩的疼痛（很明显是不能成就什么的）后，这民就享受复活的喜悦。耶和华答允祂子民的祷告，确实地应许挽回以色列民，就是在令人振奋的蔬菜上的甘露（圣灵）倾在这地上的时候。

二六20,21 在这时候，主建议祂百姓的忠心余民隐藏在秘密的内室中，因祂要向这悖逆的世界倾覆祂的忿怒。

3. 神给得赎的以色列之歌（二七）

二七1 在将来的耶和华的日子，祂必刑罚鳄鱼，就是那快行的蛇（亚述）；刑罚鳄鱼，就是那曲行的蛇（巴比伦）；并杀海中的大鱼（埃及）。有些解经家认为全部三个怪兽都象征巴比伦；也有些认为是描述那给世界强国能力的撒但，他被称为蛇和龙（创三1；启一二3；一三2；一六13）。

二七2~6 当那日，神必为祂所赎的出酒的葡萄园（以色列）快乐歌唱。祂必昼夜看守，祂不再向祂的百姓发怒。若有任何敌对势力起来对抗那些余民，祂会焚烧他们象烧荆棘与蒺藜那样。这些强国最好回转归主，寻求祂的保护，与祂和好。在千禧年时，以色列要发芽开花，他们的果实必充满世界。

二七7~9 神对待以色列不象对付她那些外邦的主人一样！祂对以色列的管教是相称又有限的：祂驱逐他们到被掳之地，为要清除他们拜偶像的罪。当以色列彻底地毁灭木偶的最后踪迹，这个目标就达到了。

二七10,11 同时，耶路撒冷变成一片颓垣败瓦；从牛犊在草丛中吃草，妇女在那里捡枝条可见一斑。这些事情发生，因为百姓没有属灵的分辨力。

二七12,13 将来有一日，耶和华必从以色列地收集真实的和虚假的。然后，祂必重新招聚分散在外邦国家如亚述和埃及的犹太人。他们回到以色列地，就来耶路撒冷敬拜耶和华。

六·以色列及耶路撒冷的衰落和再兴起（二八~三五）

1. 以法莲 / 以色列有祸了（二八）

二八1~4 撒玛利亚以骄傲……为冠冕，是以色列（以法莲）的酒徒的将残之花。山上的城象一个皇冠，俯瞰在下的肥美谷，那些以酒、享乐、物质主义和性欲夸口的百姓。入侵的亚述人已准备好吞噬该城，好象它是六月成熟的无花果一样。

二八5,6 万军之耶和华回来设立祂国度时，必作忠心余剩之民的不衰残的荣冠华冕。祂又赐领袖有权力去执行审判，并在自己的城门口打退仇敌。

二八7,8 先知笔锋一转，论到犹大。他们也象以色列一样醉酒，在满了呕吐的污秽的席上滚来滚去。就连祭司和先知也腐败堕落。

二八9,10 宗教领袖讥诮神，埋怨祂用孩子话来与他们交谈。主是否以为他们是孩童，所以用单字（希伯来文）教导他们呢？³⁶

二八11~13 神说：“好吧，既然你们不想听我简单、易明的说话，我就差遣一个外来的入侵者（亚述）进到你们中间。”他们异地的舌头必作审判这百姓的记号，这百姓拒绝神提出给他们的安息，以及祂施予安息给其它人的能力。如曾连斯所说，耶和华将要：

继续用最简单、最清晰的言语向他们说话，叫他们为弃绝神的话负全责，因他们的拒绝不是出于信息不清楚，而是

出于拒绝的心。³⁷

二八14,15 犹大的官长夸耀他们与埃及所立的约，以为埃及能使他们免受亚述的击攻；可是他们的结盟对他们来说却意味着死亡和阴间。他们信靠谎言和虚假。（与死亡立约，与阴间结盟，当然不是指实际的条约。这里的想法似乎是，犹大觉得自己占了死亡和阴间的上风，无所惧怕，因它与埃及结盟。有些解经家则看这约是象征将来以色列与兽的结盟〔但九27〕。）

二八16,17 神设立弥赛亚为惟一值得信靠的对象，是稳固的根基。投靠祂的人不需要恐慌逃跑；在祂的统治下，每一样事物都要通过公平和公义的测试；审判必冲去所有虚假的信靠对象。

二八18~22 当侵略者来到的时候，犹大的权力政治必不能保护它。敌人每次袭击都必成功，百姓意识到神所说的都要实现时已经太迟了。床榻短、被窝窄，即该约不能提供所需的舒适和保护。耶和華神必兴起，审判祂的百姓，正如祂从前对他们的敌人所作的一样——这个审判对祂来说是完全陌生的。他们若嘲笑，只会使他们的捆绑更严厉。

二八23~29 正如卢吉指出，以赛亚先知说明：

神怎样与祂的儿女相处，他以一个农夫工作的三方面为例。首先，先知郑重地说，耕作的人不会无止境地耕地；地土准备好作栽种之用时就停止（24节）。同样地，我们遇到的试炼达成祂在我们生命中的目的时，也会终止。接着，先知说农夫按判断播种，散播茴香，却按行列种麦子（25,26节）。主保证谨慎地拣选特别切合我们需要的范围。最后，以赛亚描述农夫打谷；农夫十分小心，他用较长的杖打小茴香，用较粗的棍打大茴香。对于麦子，他则用重量适中的碌碡，免得磨碎麦粒

（27,28节）。可见大能的主是以最温和力度，抚摸我们：绝不容我们承受我们受不来的痛苦。³⁸

2. 亚利伊勒 / 耶路撒冷有祸了（二九）

二九1~4 亚利伊勒是那尊荣的耶路撒冷城，大卫曾安都于此。尽管那里的百姓年复年照常进行宗教仪式，但神必使这城悲伤哀号，直至一无所有，只剩下亚利伊勒。亚利伊勒有两个意思：“神的狮子”和“祭坛”（参看结四三15,16；亚利伊勒翻译为“坛上的供台”）。这城曾是“神的狮子”，现在却是火红的祭坛，百姓就是牺牲的受害者。

二九5~8 但神必忽然插手干预，敌人必象细尘和飞糠被击退。正当敌人以为自己必将耶路撒冷吞噬净尽时，他们必被挫败，如从梦中醒来一样。

二九9~12 百姓故意视而不见，导致他们被定为眼瞎的；他们好象醉了般东倒西歪。他们看不明神的话，有些人看其为封住的书卷，有些则看不懂。人人都有借口。

二九13,14 由于他们的宗教纯粹是外表上的，他们对神的敬畏只在背诵信条而已；因此神必施行超自然的审判工作，除去最有智慧聪明的人。第14节的“奇妙的事”指西拿基立的入侵。温尼写道：

犹大官长寻求埃及的援助，从属血气的角度看，这是政治智慧；但在神眼中却是背叛的行为。因此神使这政策变为徒然，把犹大放在无助的光景中，以致他们可以完全单单倚靠神。³⁹

今天“奇妙的事”已经由福音完成了（参看林前一18~25）。

二九15,16 经文向那些与埃及合谋、欺骗人的官长，宣布祸哉。他们行恶事好象神看不见他们一样。他们颠三倒四，把窑匠与泥的位置互换，否认神的能力和知识。

二九17~21 但是，有一个拯救的日子将要来临，到那时神也要逆转一些东西。现在的树林（利巴嫩）将要变成肥田；而现在看为肥田的，将要被看为长满野草的树林。那时，聋子必听见这书上的话；瞎子的眼必从迷蒙黑暗中得以看见。谦卑人必因耶和華增添欢喜。那些压迫人的人、嘲笑人的人，以及试图陷害义人的吹毛求疵者，都不复存在！

二九22~24 结尾几节描述相信的余民，称为雅各。羞辱和责备成为往事，雅各的子孙将明白到神怎样插手替他们工作，因此他们尊崇祂。那些判断错误和发怨言的，都必明白并受训诲。

3. 与埃及结盟的有祸了（三〇~三一）

三〇1~7 这悖逆的儿女指犹大的政客，他们与埃及结盟对抗亚述。由于没有记载这样的一个联盟，我们有理由相信这是将来的事。犹大将受到教训，知道埃及是不可靠的。旅行队带着礼物，从犹大到埃及去，经过尼格夫（南方）危险的地方；虽然犹大的使节来到琐安和哈内斯那么远，但他们的全盘计划必然失败。神称埃及为“坐而不动的拉哈伯”。

三〇8~14 记录这件事，留传后世，叫人知道与埃及结盟（以及所有同类的错靠），是公然弃绝耶和華借祂的先知所传的训诲。犹大将看见，埃及是一堵岌岌可危的防御墙；这堵高墙将坍塌，被击粉碎，象泥做的器皿一样，没有一片碎块够大的，来作任何小用途。

三〇15~17 神一再对犹大说：“你们得救在乎归回我，在我里面得安息。你们得力在乎安静地倚靠我，而非疯狂地奔往埃及。”但犹大说：“不，我们要飞奔逃避敌人。”神对这个反应的答覆是：“好吧，你们必然飞奔，且要在退后和痛苦中飞奔！你们必被人数稀少的军队追赶，直至你们象一

枝立山顶上纤幼的旗杆。”

三〇18~25 耶和華必然等候，要施恩给你们。“神等候，直到我们的选择所带来的灾难，使我们晓得所选择的是愚昧。”当犹大回转归向主，主必作他们的教师、指引、雨水、肥美和丰盛的赐予者、医治者、盘石和守卫者。祂的百姓“要抛弃他们的偶像，好象丢掉污秽之物一样，对偶像说：‘去吧！’”。

三〇26~33 第26节所言加倍的光，必被理解为荣耀和公义的象征。邪恶的列邦必在毁灭的筛子里被筛去。亚述人必被主用杖击打；每一下所命定的惩罚都有犹大欢腾的音乐伴随。陀斐特（地狱）燃烧的火必准备好迎接这恶王。

三一1~3 那些下埃及求帮助、仗赖马匹……车辆，并……马兵得胜的人，神必抵挡他们。祂要兴起攻击那作恶之家（犹大），又攻击那作孽（犹大）帮助人的（埃及）。那帮助人的（埃及）必绊跌，那受帮助的（犹大）也必跌倒。

三一4~9 神象一头狮子，是许多牧人（亚述）试图要吓走的。或者，换个比喻，神象一群雀鸟，在耶路撒冷上空盘旋；祂准备好要保护拯救耶路撒冷。当以色列人归向主，他们必将偶像……抛弃。亚述人因由主那里来的直接干预而灭亡。西拿基立的灭亡并没有全面地表达这些经文的意思，因此这个预言有将来的应验，就是在大灾难的时候。

4. 公义之君作王（三二）

三二1~8 头五节经文描述基督在千禧年作王的情况。祂是凭公义行政的王；首领是十二使徒（参看太一九28）。“必有一人象避风所和避暴雨的隐密处……”这人是主耶稣，祂提供避难所、保护、滋润和荫蔽。百姓不再受刑法上的瞎眼折磨；耳朵也不

再关起来不听顺从的呼声。那些现在冒失作决定的人，将有辨别的能力；而现在口吃的人，将能流畅地表白自己。道德的界线不再模糊；愚顽人必不受尊重。基督的降临将揭露人本来的面目，愚昧人和奸诈人都露出真面目。高明人（慷慨人）也要被显明、受称赞。第6至8节描述以赛亚在自己的时代所见的生活面貌。

三二9~15 但国度还未来到，犹太的妇女仍然活在奢华、安逸和自满之中；很快审判的暴风便刮到——谷物失收、人口锐减、荒凉凄清。犹太的麻烦继续出现，直到基督第二次降临时圣灵从上浇灌下来。然后沙漠变为肥田，而肥田就茂盛如树林。

三二16~20 社会的公平和公义要渗透生活的每个阶层，带来平安、平稳、安全和信心。敌人（树林）要被神审判的冰雹夷平，城（它的首都）也要被降卑。那将是快乐的时候，百姓可以安全地在各水边撒种，牛驴也可以没有危险地自由牧放。

5. 抢掠者 / 亚述有祸了（三三）

三三1~6 亚述自食其果，尝到毁灭和诡诈的滋味（1,2节）。神的百姓向耶和華祷告，祈求祂拯救他们脱离苦难的日子。当神采取行动时，巨大的响声使列邦仓卒逃跑。犹太人有机会扑向逃军的战利品，彻底地掠夺。基督登上王位，以公平公义充满锡安；使一生一世稳定，又加给祂百姓丰富的属灵宝藏。

三三7~9 这几节经文重提旧事，讲到希西家差派求和的使臣到西拿基立那里，被他罚银子三百他连得，金子三十他连得（王下一八13~16）。但即使这样，也不能收买这个亚述王。他进军犹太，留下被蹂躏和痛苦的痕迹。

犹太的使臣为未能达成使命而苦苦哀哭。亚述背约不守诺言，入侵犹太。风景秀

丽之地变成一片荒凉。

三三10~12 在千钧一发之际，耶和華及时兴起对付敌人。祂以辛辣的讽刺，形容亚述要怀的是糠秕，要生的是碎秸。换句话说，他的筹算是徒劳无功的。他向别人所发的怒气，必反过来彻底地吞灭他自己。焚烧的石灰和荆棘，指完全的审判。

三三13~16 有说话对不虔的外邦人（你们远方的人）和锡安背道的犹太人（你们近处的人）说，在神审判的火中，在祂燃烧的忿怒中，惟一能存活的，是那些行事公义，远离各样恶事的人。

三三17 然后，信主的余民必安稳而满足地看见王的荣美，和疆界大大扩阔之地。

郭棟用这节经文作为他一首诗歌的主题：

当恐惧的阴影除掉，
幽暗之夜变成白昼，
在那遥远之地，
我必看见王的荣美。

曾被杀的羔羊，
我必看见祂的荣耀：
所有赎价已偿清，
我当怎样传扬这故事！
哈利路亚，哈利路亚！
赞美曾被杀的羔羊：
哈利路亚，哈利路亚，
哈利路亚！阿们。

三三18,19 亚述秤出纳贡的金子；他的探子数算城内的戍楼，准备攻击；犹太人身处亚述人中，听见那不懂得的话语；以上种种惊吓的时刻，都变成无伤大雅的回亿。

三三20~22 在千禧年的锡安，将再一次举行圣节。锡安城象一个扎得稳固而长久的帐幕。对锡安而言，耶和華必作她的一切，好象一条河对一座城那样重要——保护、水源、美丽。因为耶和華在那里，就没有敌人的船来往，也没有威武的船经过。

三三23,24 解经家对第23节上半所指的是耶路撒冷还是她的敌人，各持异议。如果指锡安的敌人，就是描述任何打算攻击耶路撒冷之船只的命运；如果指耶路撒冷，第23节就

指百姓自己的软弱无能，描述他们不能为国家掌舵；或更可能的，描述他们以绳索、桅杆和帆安排居住的地方。⁴⁰

在国度里，就连瘸腿的也能把掠物夺去；不再有疾病；百姓的罪孽都蒙了赦免。

6. 列国有祸了（三四）

三四1~4 本章论到神普遍地向万国发忿恨，特别是向以东。以东是所有其它民族的代表。当耶和華审判外邦人（万国）时，腐烂的尸首要发出熏天臭气；诸山要被他们奔流的血融化；就连天上的众星也要震动。

三四5~7 耶和華“染满了血的”刀，要在烈怒中临到以东；临到平民百姓（羊羔、公山羊、公绵羊），也临到贵族和领袖（野牛、牛犊、公牛）。

三四8 因耶和華有报仇之日。

“报仇”一词是关键，不是指向某人报复，象我们常用的一样。它指到神作为法官，公平地判处，执行刑罚。（读经会出版《每日灵粮》）

三四9~17 这段经文描述以东的结局——熊熊火海，为野兽和不知名的雀鸟所占据的荒地。神并不住手，直到该地变成空虚混沌。⁴¹没有国，没有首领，也没有贵胄配称这名。废墟长满荆棘，变成怪物（不能确定是何物）的居所。每一种古怪的动物都有伴侣，因此能繁殖；神也把以东的废墟给了它们为业，世代代住在其间。永或永远（10,17节）指世代代。

7. 将来之国度的荣耀（三五）

三五1~7 悖逆的列邦被消灭后，我们的主救主耶稣基督的荣耀国度便临到。那

时期的特征包括地的出产增加，耶和華在荣耀和华美中，亲自与我们同在。圣徒互相鼓励；各种形式的残障被除去；人们因旷野变成肥沃可耕之田而大大欢喜庆祝。

三五8~10 从被掳之地返回耶路撒冷那遥遥旷野之路，将变为一条“圣路”，专给神救赎的百姓行走。以色列人从世界各地归回，预示当耶稣再来的时候，信徒返回天父家的欢喜快乐。

一些版本圣经中，以赛亚书这段经文的附加标题，意思是“对教会的祝福”和“对以色列的咒诅”。但事实上，差不多所有预言都直接指着以色列的——不管是祝福还是咒诅。教会是后来或透过应用才出现的。曾连斯谴责许多基督徒这样不公平地对待以色列：

我们责备那些拿去旧约所有应许而只剩下威吓给可怜的犹太人的人，是有理由的。他们在这点上大错特错。但他们的论点也有一丝真实，因为“神所有的应许在基督耶稣里都是是的”。他们说，由于神不再使用以色列，所以这些预言可以引申应用；也只应用在基督徒身上，而不是在以色列这个民族上。这是他们的错误。感谢神，一个属灵人物的任何东西都可以应用：以色列凭着新的恩典之约将要得到的物质祝福，在属灵的意义上说，凭着同样的恩典，都是我们的。但这并没有应验应许，这些应许是因以色列与她的弥赛亚耶稣的密切关系而直接给她的；而且，是早在神的教会出现之前就给了她的。⁴²

贰·历史过渡：希西家之书（三六~三九）

第三十六至三十九章有时候被称为“希西家之书”，是以赛亚书的历史部分。除了第三十八章9至20节外，整段经文差不多完全重复列王纪下十八章13节，17节至十九章19节。

一·希西家救民脱离亚述之害（三六～三七）

1. 亚述对神的蔑视（三六）

三六1~3 在本章全文中，拉伯沙基（直译作“酒政总长”，但用来指总督或军官之首）这亚述王的将领在上池的水沟旁、在漂布地的大路上，会见希西家的三个使臣。这也是亚哈斯决心倚靠亚述，而不信靠耶和華拯救他脱离亚兰与以法莲联军所站的同一地点（七3）。

三六4~10 拉伯沙基警告他们，倚靠埃及的承诺是愚不可及的：因为这个低下的王国必弄伤任何倚赖她的人。至于要宣称倚靠耶和華，拉伯沙基说希西家已经挪去耶和華的丘坛和祭坛。这样说若不是出于无知，就是故意曲解：其实希西家废弃了偶像的丘坛，坚固在圣殿里敬拜耶和華。拉伯沙基步步进迫，嘲讽说即使西拿基立送出二千匹马，犹大王也找不到足够的人去骑这些马。犹大的人手既然如此严重不足，即使有埃及相助，又怎能冀望打败亚述人？最后拉伯沙基讹称，是耶和華吩咐亚述军队来毁灭犹太的。

三六11~20 希西家的使臣恐怕拉伯沙基用希伯来话所说的傲慢狂言、恐吓，会动摇犹太军民的士气，便要求他用亚兰言语和他们说话。可他不但拒绝，而且开始滔滔地大声说话，指控希西家哄骗百姓，给他们虚假的安全感。他向犹太军民承诺，他们若投降，就给他们丰富的食物；并且最后把他们迁到一个同样肥沃的地方。他列举出一众被他们征服的城（包括撒玛利亚），他们的神都不能拯救他们脱离亚述的主宰；并指问说耶路撒冷有例外机会吗？拉伯沙基狂妄地断言，神的百姓应该投降。

三六21,22 希西家的臣民按照王的吩咐，都没有回答他；但回去把他的的话向王报告。

2. 神毁灭亚述（三七）

三七1~4 希西家王听见拉伯沙基所说的话，顿然陷入忧伤之中。去过圣殿后，他差派一个代表团去见以赛亚，说：“妇人将要生产婴孩，却没有力量生产。”正如欧理森德指出，这个比喻“表达出极度痛苦、危险迫在眉睫、万分紧急、彻底软弱、完全倚靠别人的援手”。⁴³希西家在胆怯而缺乏信心之际，说可能耶和華听见拉伯沙基嘲讽的话，就斥责他。

三七5~7 耶和華透过以赛亚安慰希西家王，叫他毋须害怕亚述王。主必使灵进入西拿基立的心，他要听见风声（谣言），就归回本地，并在那里被杀。

三七8~13 当拉伯沙基离开耶路撒冷，去与西拿基立会合时，他发觉西拿基立已离开拉吉，去攻打位于西北十英里的立拿。当然，另一部分军队正在围困耶路撒冷。接着，西拿基立受到谣传困扰，统治埃及的古实王特哈加已发兵攻打他；他便打发使者去见希西家，奉上一纸污蔑的书信，内容跟拉伯沙基的妄言差不多。他列举亚述众王的彪炳战绩，指出倚靠耶和華是愚昧的。

三七14~20 希西家把书信带到圣殿，在耶和華面前展开。一个简短而令人动容的祷告，展示了希西家王有很大的信心。他请求神救犹太脱离亚述王的手，好“使天下万国都知道惟有你是耶和華”。

三七21~29 耶和華透过以赛亚用一首诗来回答。诗中首先形容耶路撒冷为一个处女，嘲讽西拿基立下来时被打败。然后，耶和華责备亚述王嘲笑耶和華自己，责备他吹嘘好象自己已征服了犹太和埃及一样。神告诉西拿基立，他不过是耶和華手中的一颗棋子，做祂早已计划要他作的工。这位知晓万事的主，也知道这位恶王；祂要引导亚述王从原路转回去，象牲畜一样用钩子钩上他的

鼻子。

三七30~32 然后，主转过来安慰希西家，虽然因为亚述的入侵，今年和明年的粮食供应有限；但后年（第三年）五谷就回复正常。那些因围城而藏匿于耶路撒冷的百姓走出来，恢复正常的生活。耶和華為祂百姓所发的热心，必保证事情成就。

三七33~35 耶和華安慰希西家，亚述王必不能进入耶路撒冷，也不能走近去攻击它。神必保护这城，差侵略者从那条进来的路回去。

三七36 事情就这样成就。耶和華的使者出去，在晚上杀了十八万五千亚述士兵。

一八一五年，有一首伟大的英文诗，描述这件事。由于许多读者都没有念过，我们毫不犹豫地引录全文：

西拿基立的灭亡

亚述王凶凶而来，如狼扑向羊群，
其同伴穿着华丽，衣服闪烁光芒：
手上长茅的光辉，有如星光照海上，
幽蓝翻腾的浪涛，每夜拍击海岸。

今日千军万马旌旗飘扬，
尤如盛夏一片绿林：
明天人仰马翻尸骸遍野，
尤如深秋叶落枯黄。

死亡使者如风而至，
走过身旁灵魂销亡：
沉睡者双目渐渐反白变冷，
曾经起伏的胸腔永远静止！

骏马四脚朝天鼻孔大，
昔日傲气今却不复再：
口吐白沫躺草场，
躯体冰冷如海浪。

策马人面如死灰、身躯扭曲，
露水沾湿面容，铠甲长满铁锈：
军营无人声响，旌旗孤悬凄清，
长茅无人挥舞，号角无人吹响。

押撒寡妇号啕大哭，
巴力庙内偶像肢离破碎：
那外邦人的力量虽刀剑不能摧，
在主的目光下却消融如冰雪！⁴⁴

~高乔治，拜伦爵士
(1788~1824)

三七37,38 西拿基立返回尼尼微，却在偶像的庙里，被他儿子亚得米勒和沙利色杀了。

二·希西家的得病和痊愈（三八）

三八1~8 在时间上，本章并不接续第三十七章，因为第三十八章6节记载希西家蒙应许得拯救脱离亚述的威胁；然而在第三十七章末，亚述的威胁已经结束了。

希西家得了重病，他切切祈求寿命得以延长；他祖大卫的神便多给他十五年的寿数。神应许他使亚哈斯的日晷，向后退十度；作为他痊愈和西拿基立被击退的兆头。第8节的希伯来文很难解释，看来是亚哈斯筑了一座方尖塔，有梯级攀上去用来报时；而当希西家观看，神奇迹地使影子后退十度。

三八9~15 希西家为庆祝痊愈写了一首诗。在这书历史的部分是独一无二的，列王纪下也找不到相同的记载。诗章一开始就记述希西家听见自己在晌午之日要离开人世，心里充满伤感。他不得见耶和華，即不能经历主的美善；也要与世人隔绝。他的性命终结，好象牧人的帐棚被拔起迁走；又象已织好的布匹，从织布机被剪断。他描述自己的孤寂感、他的苦楚、他恳切的祈求，以及他在神的击打下完全无助。

三八16~20 但第16节有一个转变。希西家承认，人得存活，乃在乎这些苦事；而且此些苦事对人的品格有好的影响。现在神拯救他脱离死亡，使他知道主已赦免他的罪。第18节反映旧约圣徒对身体与灵魂分开的模糊观念。现在，因为他得以存活，他可

以感谢主，向儿女述说神的信实。他定意要一生一世……称谢耶和华。

三八21,22 这两节在时序上，正好在第6和7节之间。但把这两节放在这里，凯理写道：“神表明对自己百姓的关心，不管他们身患何疾；又解释祂用什么方法并为什么要给那个兆头。”⁴⁵

马太亨利从这段经文归纳两个有关医治的好教训：

1. 神的应许不是要废弃，而是要加速和鼓励方法的使用。希西家必然康复，但他必须取一块无花果饼来，贴在疮上（21节）。假如我们祈求神的帮助，却没有以自己的努力去支持我们的祷告；我们就是不信靠神，而且试探神……。
2. 我们渴求生命与健康的时候，首要的目标应该是，我们可以荣耀神、行善、增进知识、恩典，使我们更配进天上。⁴⁶

三·希西家的罪（三九）

三九1~7 本章记载希西家犯了一个重大的错误：把自己所有的财宝都展示给一个从巴比伦王那里来、表面上是要恭贺他痊愈的使节看。也许希西家希望巴比伦人帮助犹太对抗亚述的威胁。当以赛亚听见所发生的事便宣布神的审判。犹太将被巴比伦人掳去；希西家王的众子必在巴比伦王宫里当太监。这个预言是在事情发生前七十年作的，当时亚述而非巴比伦是犹太的主要威胁。

三九8 希西家的反应：“耶和华的话甚好……”，反映他的顺服；并且他个人不会看见灾祸的发生，感到如释重负。

叁·从日后被掳的角度看安慰的预言（四〇~六六）

如果前面三十九章对应旧约的各卷书；那么接下来二十七章充满弥赛亚耶稣影儿

的，必定对照新约的各书卷了。

在以赛亚书第四十至六十六章这部分里，先知以赛亚前瞻犹大从被掳巴比伦而归回，并将将来基督第二次降临时整个民族得到挽回。

一·以色列将来蒙拯救的安慰（四〇~四八）

1. 神的赦罪和平安带来的安慰（四〇1~11）

四〇1,2 本章以从被掳归回的安慰信息开始。耶路撒冷的苦难完结，他的罪孽赦免了，他为自己的一切罪……加倍受罚（既圆满又合宜的方式）。在基督第二次降临时将要圆满地应验。那时候，这个老旧的大地，甚至教会，都极需要安慰。我们每一个人都可以略尽绵力，去安慰神的百姓：

人人心里被压沉重，
求神赐你安慰人的技巧，
使你分别为圣奉献自己，
一生作个安慰之子。
安慰人者更要基督的触摸。

~威姆顿

四〇3~5 有人声喊着说：“预备耶和华的路。”在基督第一次降临的时候，施洗约翰担当了先锋的角色（太三3）；第二次降临的时候，则由以利亚作先锋（玛四5,6）。为祂的降临所作的是道德上和灵性上的预备，不是地理上的。摩根写道：

当信祂的人降服在祂面前，对祂完全尽忠，又单单信靠祂；他们就是预备祂的路，修直祂的道。⁴⁷

大山小冈代表骄傲和傲慢的人；山洼代表卑微的人。所有性格上的高低不平和崎岖疙瘩，都必改为平坦。耶和华的荣耀（即耶和华自己）必然显现，凡有血气的，必一同看见（参看启一7）。

四〇6~8 主指示先知向人“喊叫”，

告诉他们：他们的生命何等短暂；祂的话如何永存。虽然这些经文形容人生稍纵即逝，但也特别指到管辖以色列的侯王。

“我们神的话必永远立定”，已经成为不少基督教学校的校训。凯理写道：

随着末期愈来愈接近，我们更需要单纯地倚靠神的话。我们可能正如现在一样面对困难，神的话又好象是一样软弱的东西，不能信靠到永恒似的；但事实上，神的话比天地更稳固。⁴⁸

四〇九~11 锡安本身是弥赛亚降临这好消息的报信者，或者消息是由一位女报信者传给锡安的。（这里的“你”是阴性的。）第10和11节展示神的严厉和良善——严厉地对待那些拒绝承认祂的人；但温柔良善地对待曾被分散于外邦的羊群和羊羔。经文描述祂带着能力和荣耀降临。

2. 神的属性带来的安慰（四〇12~31）

四〇12 这里开始一段经典的经文，讲论神的伟大，相对偶像的全然虚幻，二者成了鲜明的对比。耶和華用手心量海里的诸水；又用手虎口（即由大拇指到尾指指尖的距离）量苍天。祂用升斗（约九公升）盛大地的尘土。

四〇13,14 没有人曾指示耶和華的灵。祂所作的创造和权能作为，全都是在没有人帮忙下完成的。

四〇15~17 万民轻如鸿毛，象水桶的一滴。利巴嫩的森林不够作燃料，其中所有动物也不够作有价值的燔祭献给祂。

四〇18~26 人所铸造的形象，那一个能描绘这么伟大的一位神呢？有钱人用贵重金属来铸造偶像；穷人则用木头。全然荒谬！他们岂不曾知道或听见耶和華的位格和能力之伟大吗？什么形象曾描绘这位创造星宿者的权能呢？当祂叫星宿在晚间出现，连一个都不缺。

四〇27~31 犹大百姓中若有人感到沮丧，疑惑究竟神是否仍然关心他们，就让他们明白那些等候耶和華的人，必重新得着力量。如果认为祂关心那些祂准确无误地引导的星宿比祂的百姓更多，就是无稽的了。

3. 以色列的圣者带来的安慰（四一）

四一1 神传召万邦来与祂辩论；他们应该从新得力，就是提出最强的论据来。

四一2~4 耶和華首先描述祂呼召古列，就是从东方兴起的那一人。这里用过去时态来形容关于将来但确定的事情。在此要提出一点，就是有些解经家相信，第2和3节指到亚伯拉罕的被召；但经文提到的人在军事上的胜利，却远远超越亚伯拉罕的成就。这人（波斯王古列）有战无不胜的记录。在他军队走过的道路上，反抗者犹如螳臂挡车，软弱无力。他迅速地推进到他不认识的地方。谁兴起古列，宣召一代接续另一代呢？是耶和華——首先的，也与末后的同在，即与末后的世代同在；祂始终如一。

四一5~7 万邦听见征服者来到都惊恐万分；人们试图彼此鼓励，说没有什么可怕的。然后他们急忙地制作一个偶像，借以救他们免灭亡。可怜的偶像要用钉固定位置，免得……动摇！

四一8~10 第8至20节描述神对祂百姓个人的爱和关怀。暗藏的问题是：“偶像曾这样细心地关心过你吗？”神从迦勒底的吾珥召他们作祂的仆人；从以赛亚书一节最可爱的经文中，他们得到确定：有祂的同在、有与祂的关系、祂的帮助及祂持久的能力：

你不要害怕，因为我与你同在；不要惊惶，因为我是你的神。我必坚固你，我必帮助你，我必用我公义的右手扶持你。

四一11~16 他们的敌人要灭亡、消灭；神是帮助他们的，是他们的救贖主。主

利用以色列作祂有快齿打粮的新器具，对付列邦；而以色列要单单以耶和華為喜乐。

四一17~20 困苦乏乏人必得到主的看顾。千禧年的大地上有充盈的水源；旷野也要茂盛地长满各种各样的树木。众人都必明白，耶和華实在看顾祂的百姓。

四一21~24 在第21节，神回头与列邦辩论。祂向他们挑战，叫他们制造能预测将来必遇的事或能解释已发生的事的偶像。让它们说预言，让它们降福或降祸——做任何显示它们能做一点事情的东西吧！但它们不能。它们是虚无的一部分——甚至不是虚无的全部。⁴⁹

四一25~28 在第25节古列再次出现，这次他是从北方来的一人。他原本来自波斯（东方，第2节），然后征服了玛代（北方），再从玛代推进他征战之旅。古列求告神的名，意思是他承认神是引导他、赐权力给他的那一位（拉一2）。没有偶像曾预言古列的出现。神预先把这件事告诉了祂的百姓；但祂在偶像中找不到一个说话带着权柄的。他们全都是一个幻觉，不值得信任。

四一29 本章最后一节清楚揭示神与无益的“铸造的偶像”之间鲜明的对比。温尼把它翻译得很接近原文的意思：

看看它们吧！虚无！它们生产的是无有；风和荒凉是它们熔化的形象。⁵⁰

4. 耶和華的仆人带来的安慰（四二）

四二1~4 以赛亚以“仆人”一名引指弥赛亚，指整个以色列民族、百姓中敬虔的余民（四三10）并古列。通常上下文都清楚表明所指的是那一个意思。从第1至4节看，很明显所指的是主耶稣——蒙神扶持和拣选并赐予圣灵。祂必将公理传给外邦；祂不在街上煽动民众；不击碎真诚的悔改心；也不吹灭信心的火焰；祂不灰心，也不丧胆，直到祂……设立自己公义的国度。

四二5~9 神——大能的创造者——现在向弥赛亚说话，述说祂要透过祂凭公义召唤出来的这一位要作成什么事。神必不与别人分享祂的荣耀，更不用提那些雕刻的偶像了。祂从前预言的事，已经成就；现在再次启示更多将来的事。

四二10~13 以色列呼吁住在海角天边的各民族，一同来赞美弥赛亚。弥赛亚要象勇猛的战斗降临，向仇敌报仇。经文提到基达和西拉，意味着阿拉伯人加入唱新歌的行列。

四二14~17 这段经文的说话人是耶和華。祂自我克制的时间已经过去了；现在祂要向仇敌倾泻祂的烈怒。祂必以慈怜对待忠信的以色列余民；却要叫一切拜偶像者全然羞愧。

四二18~22 第19节所指的仆人，不再是弥赛亚，而是以色列。她既耳聋又眼瞎，对耶和華的话语和作为充耳不闻，视而不见。“谁瞎眼象那完全的？”（照新英王钦定本直译）“完全”可以指特权而言。这句可以译作“谁瞎眼象我所信任的人？”（达秘新译本）或“谁瞎眼象那与我和好的？”

（新美国标准本；中文和合本）以色列得蒙与主建立盟约的关系，却没有活出与这个高贵呼召相称的行为。主高举尊荣的律法；以色列却藐视、悖逆它。结果，他们遭受掳掠、被牢笼在坑中和监狱里。

四二23~25 先知以赛亚问：“你们中间谁肯侧耳听此？……谁将雅各交出当作掳物，将以色列交给抢夺的呢？岂不是耶和華吗？就是我们所得罪的那位。”神将猛烈的怒气，和争战的勇力（或作“火”），都倾倒在以色列的身上。可惜，似乎无人辨识祂惩戒人的意义，他们也不介意。

5. 以色列的回归带来的安慰（四三~四四）

四三1~7 耶和華以温和慈爱的语调，

向祂的百姓保证，他们不需要害怕：因为那位创造、救赎和呼召他们的主，不管洪涛大火，也必与他们同在。以色列的圣者以埃及为他们的赎价，这个应许在犹太人被掳归回之后应验了。温尼写道：

波斯君主古列释放以色列人，主便奖赏他，容许他及其子坎拜西兹，得到埃及和邻近国家。比邻古实（埃塞俄比亚）的西巴，是白尼罗河与蓝尼罗河之间的一大片土地。这些土地不单是一分赏赐，更是一个赎价（Kopher或保额）：赎价已付的人都可以得到保障。⁵¹

以色列是宝贵、尊荣并蒙爱的，神必使人代替她：就是为了使祂的众子和众女得以返回应许地，审判将落在各方各地的外邦人身上。第5至7节描述归回的情况。

四三8~13 这时主传召以色列和万国上庭。他们可以带出见证来，说明偶像预测未来的能力；否则，就让他们承认惟有神是真的。耶和華称以色列为祂的见证⁵²，他们应该见证祂是惟一的真神：祂是永恒的：除祂以外没有救主，也没有拯救者；祂的命令和祂的行动，无人能阻。

四三14~21 耶和華定意为了以色列的缘故，消灭巴比伦。这个行动表明祂是耶和華，是祂百姓的圣者、创造者和君王。祂曾带领他们经过红海，同时却把追赶他们的埃及人淹灭。但相比祂将要做的事，出埃及的事迹是不足挂齿的。祂要为自己的百姓……开一条道路，贯穿沙漠，让他们归回时可以行走。在那片更新的土地上，荒野必沐浴甘霖：旷野里的飞禽走兽也必欢欣快乐。神的百姓也要高兴欢喜，赞美祂的名。

四三22~24 这段经文论到以色列被掳前的日子。百姓没有求告耶和華，对神愈来愈感厌烦。他们敷衍地给神带来祭物，心却远离祂，所以有献如同没献一样。他们没有

用礼物使神满足，反以罪孽叫神服劳！

四三25~28 然而神恩待他们，涂抹他们的过犯；祂宽大为怀，也不记念他们的罪恶。他们能举出任何功绩，要神这样待他们吗？不能。他们的整个历史，从亚当开始，就是不断的犯罪和失败的记录。这是神的审判临到他们的原因。

四四1~5 在这段经文中，我们听到主对百姓的心迹。纵使他们罪恶滔天，祂的爱却未熄灭。祂称他们为雅各（抓住的人）、以色列（神的王子）和耶书仑（正直的）。祂造作他们，造就他们，拣选他们，也要帮助他们。赐下圣灵的应许，在五旬节时应验了一部分：到基督第二次降临时，将最后圆满地应验。那时，干渴的土地（字面义和象征义的）将经历甘露的浇灌。以色列的子孙要繁衍昌盛：他们不再因自称为以色列，以雅各的名字自称，或称为归耶和華的而感到羞愧。（第5节另一个可能的意思是，外邦人把自己与耶和華及祂的百姓看齐，参看诗八七4,5）。

四四6~8 耶和華以色列的君是独一的——是惟一的真神。祂向那些所谓的神发出挑战，叫它们象祂一样预测未来，尤其有关古时的民以色列的事情。祂的百姓毋须害怕任何对祂至高权威的挑战：他们就是祂的见证，证明祂预先指出将来的事，祂又是独一的神。既然祂自己不知道有任何其它的真磐石，那么以色列又怎能知道呢？

四四9~11 制造雕刻偶像的，必定蒙羞失望。偶像既无益、无用，也全然无能为力。

四四12~17 这里有一个铁匠，替一个有钱人打造一个偶像。他辛勤工作，把偶像打造成想要的模样。接着，他停下来小休一会儿——他需要食物、饮料和休息。如果打造偶像的人，力量尚且衰竭得这么快，他所打造成的、无生命的偶像又如何呢？

或是这里有一个木匠，替一个穷人雕刻一个木头偶像。他刨凿那块木头，造成人的体态。可能是他亲手种植的树，他取一些作燃料，烤火取暖；又用一些来烤食物；再取一些作神像。然后他跪下来，膜拜自己亲手雕刻的神像。

四四18~20 由于拜偶像者拒绝来看，神便闭住他们的眼。他们从没有停下来想一想，同一棵树既是他们的主人，也是他们的仆人；他们膜拜树的一部分，又用另一部分来作家庭杂务！他们以无用如灰的东西为食物；被一个错觉引入歧路；他们不能救自己脱离自己的枷锁；又从不去面对他们手中的神是虚谎的这个事实。

四四21~23 神呼吁以色列去记念一个事实：神是他们的创造者，永不忘记他们；并且他们是神的仆人。昔日，因他们的过犯，神的面向他们隐藏；但现在神已经涂抹了他们如厚云的过犯，从捆绑中把他们买赎回来，邀请他们归向祂。因为耶和华救赎了雅各，万物获邀去歌唱欢呼。

四四24~27 神向忠心的余民表明自己是救赎主、耶和华、创造者、保护者和挽回者。祂使迦勒底说假话的和占卜的预测失效，又使智慧人的知识变为愚拙。祂立定祂的先知所作的预言，耶路撒冷和犹太必定被复兴；祂的百姓也在古列的谕令下，从被掳中归回。

四四28 这个关于古列的预言非常值得注意。虽然预言在古列出生前一百五十至二百年写下，但却按名字提到他。另外，神称古列为“我的牧人”也令人诧异。

神按名指定古列，要使用他来释放神的百姓离开巴比伦，并下令重建圣殿。犹太历史学家约瑟夫写道：

古列因阅读以赛亚二百一十年前写下的预言，而明白到重建圣殿的事……这些事情在圣殿被毁前一百四十年就预言

了。因此当古列读到这些经文时，对其神圣特质心生敬仰；产生一种强烈的愿望，要遵照所记载的去做。⁵³

6. 神的受膏者古列带来的安慰（四五）

四五1~6 耶和华称呼古列为祂“所膏的”（希伯来文的“弥赛亚”为同一个词），因为这位波斯的君主是弥赛亚的一个范例，代表将为神的百姓带来最后拯救的弥赛亚。耶和华答应使他胜过列国，主要是巴比伦；为他挪开阻挡他征服的障碍；把无数暗中的宝物交给他。经文继续对古列说话，耶和华指明自己为独一的真神；祂题名召古列，把所膏的和牧人的名号加给他（四四28），装备他去履行所给他的使命。神做这一切都是为了祂百姓的缘故，叫世人都知道惟独祂是耶和华。

四五7 有些人声称，根据英文圣经英王钦定本及其它较早期的译本⁵⁴，是神造成道德上的“邪恶”；但第7节并没有这样的意思。

德理慈指出，初期的“基督教”异端马吉安、瓦伦提尼安和其它诺斯底教派，滥用这节经文来教导说，旧约的神“跟新约的神在本体上是不同的”⁵⁵。

论到邪恶（无疑也包括灾难）的问题，德理慈继续说：“无可置疑，邪恶作为一个行动，不是神造成的，而是一个拥有自由的受造物自发的行为。”⁵⁶

眼前的这节经文，所论的是光及其相反暗，平安及其相反灾祸的对比。神所容许的事物，往往被说成是祂造作的。有人认为，光和暗指两个原则，是波斯人实际上敬奉的、永远对立的两个神明。（其它人则说，没有证据显示古列信奉这种宗教。）当古列南征北讨，以色列就得到平安，但以色列的仇敌却有灾祸。神由始至终都监察整个过程。

四五8 这里所描述的理想情景，满有公义（或公理）和救恩（或拯救），是古列

替以色列作出干预所带来的小规模影响。经文完全的应验要等到千禧年国度的降临。

四五9~11 任何人质疑耶和用一个外人来救赎犹太的权利，就有宣告的祸要临到他。就如泥土与转弄他的顶嘴，指控他没有手——没有能力。第11节可以当作一个问题来读：“你是要质问我，我对我的众子将来有什么计划；还是你要指挥我手的工作呢？”换句话说：“你有什么权来质问我？”

四五12,13 这位神又造人在地上，铺张诸天和大地；兴起古列去释放祂被掳的民，并建造祂的耶路撒冷城。虽然重建耶路撒冷实际上是亚达薛西王下谕令建造的（尼二8下），但却是古列首先容许犹太人离开巴比伦回国，为建城奠下根基。

四五14~17 以色列从前的敌人，有一天要带着礼物和贡物来投降她，承认犹太人的神是那位真神，此外再没有别神。神一切的作为以及这个应许，引发得救的余民去赞美神，赞美祂不可思议的审判，赞美祂过去隐藏的作为。制造和膜拜假神的人必抱愧蒙羞；但蒙耶和拯救的以色列，在弥赛亚第二次降临时，必永不蒙羞。

四五18,19 当耶和创造世界的时候，祂并非要使大地混乱或荒凉（tōhû，跟创一2所用的字相同）。祂创造坚定大地，是要给人居住；又用清楚明白的语言，向人启示祂自己。祂不是胡乱地创造，也非混乱地与人沟通。相反，祂在真理和公义中启示祂自己，祂是确实至尊的神。

四五20,21 祂呼吁那些抬着偶像、向无能之神祷告的外邦人，提出证据来，显明他们的偶像能象祂一样预告未来。惟独祂有能力预告未来；祂是惟一公义的神，又是救主。

四五22~25 祂邀请外邦人到祂那里去

得救恩；又谕命万膝都必向祂跪拜，万口都必承认祂（参看罗一四11；腓二9~11）。这事要在千禧年的时候应验。那时，人必承认主耶稣为公义、能力的独一源头。凡祂的敌人都必到祂面前悔罪；以色列也要因祂、而非偶像，得称为义，并要夸耀。

7. 巴比伦偶像之坠落带来的安慰（四六）

四六1,2 波斯人用车运走巴比伦的偶像彼勒和尼波。当疲乏的牲畜吃力地走路时，那些偶像摇摇欲坠。偶像所代表的神不能保全重驮，反被掳去。

四六3,4 相对于由人们抬着的偶像，这位真神怀握祂的百姓，直到他们年老。司徒雅各简单总结说：

自从以赛亚以来，人们已经觉察到真、假宗教之间的关键区别：假宗教是人们要背负的死重担，而真信仰却是承载人们的一股活泼能力。⁵⁷

四六5~7 有什么形象能够代表那位确实而独一无二的神呢？可是，受迷惑的人仍然付出可观的数目，叫银匠替他们制造神像。他们又俯伏，又叩拜……他们把神像抬起，安置在定处。神像固定在那里，不能离去，既听不见祷告，也不能救人。

四六8~11 每一个倚靠偶像的人都应该停下来想一想，惟独真神揭示未发生的事情，并定意成就祂一切的计划。祂要召换古列（鸞鸟从东方来）去释放祂的百姓，脱离迦勒底人的辖制。

四六12,13 那些冥顽不灵、拒绝面对事实的人，现在听见神定意要在锡安施行救恩。

8. 巴比伦衰亡带来的安慰（四七）

四七1~4 巴比伦城被描述为一位年轻貌美的处女王后。她被迫从宝座走下来，成为奴婢；干粗活，被掳趟河。她被脱光衣服，暴露人前。神要报仇，谁也不宽容；因

祂是救赎主……以色列的圣者。

四七5~15 巴比伦因四样罪恶被惩罚：

1. 虽然神指定她俘虏祂的百姓，却没有吩咐她残暴不仁。她过分地扮演自己的角色。她说：“我必永为主母。”但神却说：“你不再称为列国的主母。”
2. 她自大傲慢，以为无人能摧毁她的荣华。在一日，她必丧夫丧子；她的邪术无一样有能力阻止灾祸临到。
3. 她以为自己免受检查和惩罚；但她自鸣得意、自以为是的态度，必得到灾难为报赏。
4. 她信靠行邪术的人和观天象的人。曾连斯写道：“耶和华劝告她向祂寻求帮助，因她极需要这些能力。”⁵⁸ 神的惩罚是熊熊烈火，而非火炉中温和的火。那些与巴比伦贸易的人各走各路，没有能力救她。

9. 以色列受管教后回转带来的安慰（四八）

四八1,2 神在这里对被掳到巴比伦的犹太人说话。可能大部分人都背叛了，只有小部分人仍然忠于耶和华。祂控告他们自称以色列（神的王子）的名，却不是王子。他们源出犹太（赞美），却不赞美祂。他们承认以色列的神，却不承认自己的罪。他们自称为圣城的人，自己却不圣洁。他们宣称倚靠……以色列的神，自己却不敬虔。

四八3~5 耶和华已经预先言明他们的历史；事情也一如预言般成就。神知道他们的固执顽梗，故说明祂要做什么，免得事情发生时，他们把功劳归于偶像。

四八6~8 这时，神要预言一些新事——在古列手下从被掳归回。神这样做，使他们不能说：“这事我早已知道了。”

四八9~11 神结束犹太的被掳生涯，

不是因为他们有什么功绩，只是为祂自己的缘故。祂熬炼他们，却不象银子在火中，而是在苦难的炉中（被掳到巴比伦）。这时，祂必为祂自己的名——一个曾被他们亵渎的名——挽回他们。祂必不与他们的偶像分享这次挽回的功劳。

四八12~16 神表明自己是永恒、完全的神（是首先的，也是末后的），是宇宙的创造者和维持者，是历史的编排者，是说预言的神。神宣告，祂必兴起一个祂所爱的人（古列）去击败巴比伦人，拯救以色列的百姓。注意第16节，三一神的三个位格都出现了——主耶和华，我（即基督）和他的灵。主语几乎不着痕迹地从古列转到古列所代表的主耶稣，在基督第二次降临的时候，祂要拯救分散世界各地的以色列人。

四八17~19 耶和华再次向以色列民显明，祂是他们的救赎主、他们的神、他们的教师和引导者。他们若遵从祂，就必得享平安、公义、子孙繁多，与祂相交无间。

四八20~22 祂呼吁敬虔的余民要从巴比伦出来，欢乐地传扬耶和华是他们的救赎主（参看启一八4）。第21节在出埃及的时候应验了。如果耶和华曾经这样做过，祂也能够再做一次。拒绝遵从主、不肯与巴比伦及它所代表的一切划清界线的，这样的恶使以色列人永远得不到平安。

二·弥赛亚和祂被以色列弃绝（四九~五七）

1. 弥赛亚为仆人（四九）

由第四十九至五十三章，神处治祂的百姓，因他们弃绝弥赛亚。这是耶和华仆人受苦之书。

四九1~6 在第四十九章中，耶和华的仆人看似是第1至3节的以色列民族，但只有主耶稣完全符合整篇经文的描述。第3节提到以色列的名字，但实际所指的是基

督——那位真正的“神的王子”，而非以色列民族。在第5至6节，那仆人与以色列分别出来。经文提到以色列的复兴：第一次在古列的统治下归回，以及将来在弥赛亚设立祂国度时第二次复兴。

这位仆人呼吁世上万民留心听祂的讲述。祂详述祂的出生，祂的名字出生前已经赐下（太一21），祂尖锐而具权威的信息，祂被神委任为神的仆人、耶和華要借以得荣耀的神的王子（以色列）。祂接着述说祂被以色列弃绝时心灵的痛苦（参看太一一16~24），然后因确信神必赏赐而感到满足（比较第4节和太一一25,26）。

神召祂不但要为以色列带来灵性的重生，也要为外邦人带来救恩。使徒行传十三章47节引述第6节下半，用来引指基督。

四九7 耶和華第一次降临的时候，深受以色列国藐视、憎恶，社会地位低微，比外邦人的君王更不堪。但祂第二次降临的时候，地上的君王要向祂朝拜。“官长的仆人”（和合本作“官长所虐待的”）一语对以色列同样适用；比较约瑟、末底改、以斯拉、尼希米和但以理。

四九8~13 神应允了基督的祷告，使祂从死里复活过来；又委派祂去把以色列带回应许之地。耶和華的仆人必召唤众民归回本土，并沿途为他们提供理想的环境。他们从世界各地而来，甚至远至希尼（很可能指中国）。当以色列这样经验主的安慰和怜悯，世人都必为他们欢呼。

四九14~16 期间，锡安城被描绘为感到她的主忘记了她。耶和華的反应是，即使有母亲忘记她吃奶的婴孩，祂也永不忘记祂的城。锡安被铭刻在祂的手掌上，她的墙垣从没有离开过祂的心怀。耶和華的手掌使我们直觉地想到基督为我们承受的爱的伤痕。一位伟大的英国基督徒诗人，用优美的诗句表达了这点：

我名写在祂掌上，
永远擦不掉：
我名深印祂心上，
主洪恩难忘。

~杜普莱迪

四九17,18 行毁坏的人离去的时候，以色列的儿女就急速返回锡安。聚集的群众环绕锡安城，好象新妇的珠宝妆饰一样。

四九19~21 以色列荒废凄凉之处要经历人口的大幅增长。锡安必感到诧异，究竟那么多的犹太人是从何而来的——毕竟，她已寡居一段很长的时间了！

四九22,23 主耶和華神一发信号，万国就设立庞大的空运队伍，把被掳的人送回乡土。外邦君王要服侍神的百姓，这时以色列必明白到，等候主毕竟是值得的。

四九24~26 如果掳掠到巴比伦的人忧虑勇猛的暴君会否释放他们，就让他们知道耶和華必与他们的仇敌相争，又要拯救他们的儿女。当那些欺压人的人自食其果时，世人就必知道，主是以色列的救主，是他们的救赎主，是雅各的大能者。

2. 弥赛亚为真门徒（五〇）

五〇1~3 在与以色列的真情对话中，耶和華提醒他们，祂休掉他们，不是出于一时轻率的念头（尽管祂真的休了他们，耶三8）；祂也不是因欠下外邦人的债，而把他们交给迦勒底人。真正的原因是他们的罪孽和过犯。国中无人接待祂，也没有人回答祂的呼唤。他们以为祂没有能力拯救他们吗？不是祂使红海和约但河干涸吗？祂不是在悲伤中使诸天以黑暗为衣服吗？

五〇4~9 接着弥赛亚说话。旧约时拒绝耶和華的国民，在新约时拒绝耶稣。祂以真门徒的身分来到，神教导祂说合宜的言语。每个早晨，祂打开耳朵领受祂父亲的教训。祂乐意遵行神的旨意，即使要上十字架也不推辞。祂没有退后，反而甘愿（或

任由)受苦受辱。祂深信神必为祂辩护，祂硬着脸面好象坚石，定意往耶路撒冷去。祂借着复活，辩明一切。祂向仇敌撒但发出挑战，可否前来定祂有罪。(我们也可以发出同样的挑战，罗八31~39。)祂所有的敌人，都必象被虫咬的衣服一样渐渐变旧。

五〇10 最后两节经文描述两类人。第一类是倚靠耶和華行事的人，他们坦诚自己需要引导。神给这类人的建议是，倚靠耶和華的名，仗赖他们的神：这样，他们就必充满亮光。

五〇11 第二类是那些试图自制引导，不觉得需要神的指引的人。他们行在自己所点的火把中，但主必叫他们躺在悲惨之中。

3. 弥赛亚为公义之君 (五-1~五-12)

五-1~3 以色列中凡寻求得拯救的人，应当记念神自采石场(米所波大米)中把他们领出来后，和对他们的看顾。想到神以厚恩待亚伯拉罕和……撒拉，又怎样使他们子孙昌盛，以色列人应当从中得着鼓励。神安慰锡安的应许，也应当激励他们。注意经文三次呼吁百姓要听(1,4及7节)，三次叫他们要兴起(五-9,17; 五-11)。

五-4~6 在千禧年期间，弥赛亚除了管治以色列民外，也要统治外邦百姓。千禧年国度结束时，天和地都要被毁灭，所有不信的人都必灭亡；但神的百姓必得永恒的保障。

五-7,8 主呼吁余民，在大灾难的黑暗时期，不要害怕人的怒气；因为恶人的结局已经定了，祂的百姓必得蒙拯救。

五-9~11 余民因主的呼吁得着激动，求告耶和華拯救祂的百姓，象祂拯救他们脱离埃及(拉哈伯)，脱离法老(大鱼〔原文作“蛇”〕)，他的徽号)，使海干涸让赎民可以经过。想到神以往的介入，他们便预见被掳得救赎的人归回锡安。曾连斯对

这件事有优美的描述：

他们的头上带着欢喜快乐的冠冕，这是他们一直寻求而徒劳不获的，最后却掌握手中。他们经过的暴风雨，象厚云滚开，带走他们一切的叹息和眼泪！⁵⁹

五-12~16 耶和華讲了一篇安慰的信息，给那些害怕暴君——不管是当时的尼布甲尼撒还是将来的大罪人——的人。他们应当畏惧铺张诸天、立定地基的耶和華；这样，他们就不再惧怕脆弱的世人。被掳去的快得释放，必不死而下坑；他的食物，也不致缺乏。这些被掳的人当时得到古列释放；将来弥赛亚在荣耀中显现的时候，也要释放他们。耶和華必成就这事；祂既是高高在上，也是亲近在身旁。祂用祂的手影遮蔽祂的百姓。祂把祂的话放在他们口中，使他们可以为世人传扬祂。第16节也可以应用在主耶稣身上，父把祂的话放在弥赛亚口中，保护祂、装备祂，使祂可以在千禧年期间裁定新天新地；并对锡安说：“你是我的百姓。”

五-17~20 “兴起！兴起！”耶路撒冷熬过了痛苦的黑夜，那时她没有儿子能引导她，她被饥荒刀剑蹂躏，她的人民无助地躺卧着，好象一头筋疲力竭的黄羊落在网罗之中。

五-21~23 祂必取去使耶路撒冷东歪西倒、祂忿怒的杯，转给她的敌人；他们越过神给他们定下的界限，残暴不仁。

五-1,2 锡安再次得到呼吁从被掳的沉睡中“兴起！兴起！”，穿上她华美的衣服。她永不再被异教人入侵。当然这是前瞻千禧年国度的开始，只有在那时候才能成为事实。

五-3~6 以色列被卖作奴隶，不是因为金钱利益的缘故；所以她也必无银被赎。起先以色列人下到埃及作客，后来受到虐

待：稍后又有亚述人无故欺压他们，也不是为金钱利益。神的百姓如今一次受没付银给主的欺压者的残暴对待。那些统治者欢喜，神的名却受亵渎。但祂必为自己的百姓显为强壮，他们就必知道他正如自己所应许的一样。

五二7~10 接着几节描绘犹太人从分散世界各地归回的情景。当流浪在外的百姓走过山岭到锡安去的时候，他们前头有先锋宣告弥赛亚作王的好信息。耶路撒冷城墙上的守望之人，看见……耶和華走在归回之群众的前头，便快乐地歌唱。耶路撒冷奉命庆祝主大能的拯救。

五二11,12 流放者被促请离开被掳之地的污秽，他们扛抬着圣殿的器皿回到耶路撒冷。他们必不致惊惶失措地离去；以色列的神必在他们的前头和后面保护他们。

4. 弥赛亚为赎罪祭（五二13~五三12）

第五十二章结尾几节实际上属于第五十三章。经文追索耶和華仆人的历史，从祂在地上的生活到十字架，再到祂荣耀的显现。希伯来裔基督徒沙费尔极兴奋地说到这个众预言中最伟大的十字架预言：

神圣而尊贵的一章经文，多少神古代的约民因此被引领到基督的十字架之下！——那十字架上写着“犹太人的王耶稣基督！”噢！当后来的日子，悔改信主的以色列仰望他们所戴的主时，必赞叹道：“他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。”噢！那时将要给你何等荣耀的评语！⁶⁰

五二13 耶和華的仆人有智慧作祂在地上的事奉。祂复活、升天、被高举，并在荣耀中成为至高，坐在神的右边。

五二14 祂第一次降世的时候，许多人因祂受沉重之痛苦而极为惊奇。祂的脸容枯槁、祂的身体憔悴，难以辨认为人。

五二15 但当他再次降临的时候，人必对祂荣耀的灿烂感到吃惊（新英王钦定本边注）⁶¹。外邦君王看见祂未闻的荣美，必哑口无言；那时他们必明白到，各各他山上谦卑的人子是万王之王，万主之主：

祢的神曾经离弃祢，
掩面不顾祢深切的需要吗？
在祢脸上，曾经憔悴，
伤痕累累的脸，
现在我们看见祢一切的荣耀。

~谭彼珊

五三1 以色列中悔改归主的余民回想当初弥赛亚第一次降临的消息传开时，相信的人不多；结果，耶和華拯救的大能也没有向多人显露。

五三2 主耶稣在耶和華欣悦的目光前生长，在这罪恶的世上有如奇特、外产的嫩芽。祂象根出于干地；以色列就是那干地，是最差劲的泥土。以色列民看不见祂有任何美容，祂的外貌没有半点吸引他们的地方。迈耳描述祂受辱的奥秘：

那棵幼嫩的植物，痛苦而艰辛地穿越干硬的地壳，没点儿自然的吸引力。这样的意象等待着新约时全面的评语：基督的父母是乡下人，祂的襁褓是马槽，还有卑微的处境——渔夫是祂拣选的门徒；贫穷是祂日常生活的分；忠心爱慕祂的人都是平民百姓；钉在祂十字架左右的是强盗和罪犯；祂教会的肢体地位低微，家境清贫。这都是祂降卑受辱的事实，虽然这些人生的困境，难以从祂来自高天之上分辨出来。⁶²

五三3 祂被藐视，被人厌弃，祂深切体会何为痛苦的忧患之子。人厌弃祂，甚至以色列也不尊重祂。

原是神子降凡尘，
为救沦落千万民；
道来却是忧伤人，
哈利路亚！奇妙救主！

亲受羞辱与苦痛，
代我列于罪犯中，
恩救却借流血成，
哈利路亚！奇妙救主！

~白列新

五三4~6 余民现在知道又承认关乎基督的真理。他们宣认：“祂实在担当了我们的忧患，背负了我们的痛苦；但当时我们看见祂在十字架上，还以为祂为自己的罪被神惩罚。但事实不是这样！祂是为我们的过犯、我们的罪孽被鞭打压伤，为要使我们得平安，叫我们得医治。事实是我们走入歧路，一意孤行。耶和華把我们的罪孽都归在他——那无罪的代替者身上。”

直等到余民承认耶稣基督，我们作基督徒的就可以宣认：

祂为我们的过犯受伤，
祂在木头上亲身担当我们的罪：
祂除罪孽赐下平安，
祂断捆锁释放我们，
因祂受的鞭打，因祂受的鞭打，
因祂受的鞭打我灵得医治。

祂为我们被列罪犯中，
祂为我们被神离弃，我们尊崇祂：
祂被献上为赎罪祭，
祂的死成全律法，
我们一切的罪，我们一切的罪，
我们一切的罪都担祂肩上。
我们如羊走迷，全都走迷，
远离大爱牧人的羊圈偏行己路：
祂竟甘心前来寻找，
跋涉崎岖踏遍荒野，
亲领我们回家，亲领我们回家，
亲领我们回家，安全回神家。

~奇索姆

我们的主耶稣受尽医学所熟知的五种伤害：打伤——被棍捶打；划破——被鞭苔；刺穿——荆棘冠冕；钉穿——被钉十字架；割开——被茅戳。

五三7,8 祂象羊羔，在剪毛的人手下

无声无怨，忍受十字架的痛苦。祂被欺压，急忙地被带离开囚室，不得受公平的审讯（或作“因受欺压和审判，祂被夺去”）。由于祂正值盛年被剪除，为百姓的罪被宰杀，看来祂不可能有后裔。

五三9 恶人图谋要使祂与罪犯同埋葬，但神改写结局，使祂死的时候与财主同葬——葬在亚利马太人约瑟的新坟墓里。尽管祂未行过恶事，未说过谎话，人还谋使祂羞辱地被埋葬。

五三10,11上 然而耶和華却定意将祂压伤，使祂受痛苦。当祂被定为赎罪祭，祂必看见自己的后裔，即所有相信祂的人；祂必延长年日，活在无穷尽之生命的能力中。神一切的计划都必透过祂得以实现。看见蒙祂血所救赎的众民，祂必感到大大的心满意足。

五三11下 “借着祂的知识，我的义仆叫许多人称义。”（直译新英王钦定本）这句的意思可能是，祂对父旨意的认识领祂到十字架上，祂借着自己的死亡和复活，能够把信徒算为义人。这句的意思又或者是“借着认识祂”，即人借着认识祂而称义（约一七3）。不管那一个意思，都得透过祂担当他们的罪孽，才能叫“许多人”称义。

上文引述过的奇索姆的赞美诗，最后一节是基督得胜的辉煌：

谁能数算祂的后代？
谁能述说祂十字架的众成就？
千百万人死而复生，
数不尽的人随祂脚踪！
我主荣耀得胜，我主荣耀得胜，
我主荣耀得胜，和平之君王！

五三12 祂已完成的工作的另一个结果是，耶和華使祂与位大的同分，即与众圣徒同分，他们惟一的在大在于他们与祂的相连。祂又要与强盛的均分掬物；在这里强盛的也是指那些本身软弱，但在主里刚强的信徒。

这里列出四个祂荣耀得胜的原因：
(1) 他将命倾倒，以致于死；(2) 他也被列在罪犯（指那两个强盗）之中；(3) 他却担当多人的罪；(4) 祂为罪犯代求。巴伦评论说：

yaph'gia'（代求）这个动词是未完成时态，即不确定将来时态，用来表达一件工作开始了，但仍未结束。正如德理慈的观察，最瞩目的应验莫过于被钉在十字架上的救主的祈祷：“父啊！赦免他们；因为他们所作的，他们不晓得。”祂在十字架上开始了这件工作，祂在父神的右边继续下去；这位王子和救主现在坐在那里，替以色列悔改和罪得赦免祈求。⁶³

慕迪就着这段伟大经文的相关点，作了总述：

被藐视，却获接纳、得尊崇。贫穷却富有。走向死亡，却又走向生命。拉比说必定有两个弥赛亚才可应验这章经文。⁶⁴

5. 弥赛亚为救赎主和挽回者（五四）

五四1~3 本章以“歌唱！”开始不是偶然的事。第五十三章展示基督的死亡、埋葬、复活、高举，紧接其后的一章，没有比用“歌唱”开始更合适的了。

第1节把以色列被掳的情况（不怀孕、不生养），与复国、蒙救赎后的光景（多产、欢乐）对照。保罗把这节经文联到加拉太书四章21至31节，对比天上的耶路撒冷与地上的城市。边境大大扩阔，以容纳突然大幅增加的人口；以色列将成为多国的首领，神的百姓必居住在先前荒废的城邑中。

五四4~8 一切与在埃及为奴（幼年）和被掳巴比伦（寡居）有关的羞辱，将要被抛诸脑后，因为耶和华要恢复与以色列民相交。被掳表达了神一时的怒气，而挽回将展示祂的大怜悯和永远的慈爱。

五四9,10 正如神从前与挪亚立约，现

在祂赐应许，当以色列进入千禧年后，她必永不再经验祂的责备和怒气。

五四11,12 虽然耶路撒冷曾受困苦，被暴风飘荡，但神必挽回她，妆饰她。神以彩石安置她的石头，以蓝宝石立定她的根基。又以宝石造她的女墙、城门和外郭——象征极度美仑美奂的表达手法。欧尔福以诗句描述耶路撒冷的将来：

遥望远方天际，
城楼高崇，
是我们神的住处，
我们美丽的家乡！
碧玉照街道，
黄金耀城门，
乐河水长流，
喜乐说不休。

五四13~15 人人都接受属神的教育，社会欣欣向荣。公义得坚立，不再需要害怕被入侵、放逐或欺压；凡找以色列麻烦的都必受审判、被惩治。

五四16,17 创造武器制造者（铁匠）和征服者（残害人行毁灭的）的神，完全把受造物控制于掌握之中。耶和華已下谕令，凡为攻击以色列而造成的器械，必不成功；以色列自己也要定凡控告她的人有罪。免被定罪、必然得胜，是耶和華仆人的产业。这就是神在和平昌盛的黄金时期，为他们辩护的方法。

6. 弥赛亚为普世传道者（五五1~五六8）

五五1 神的灵向以色列发出福音的邀请，叫他们回转；同时又邀请各地一切的人赴福音的筵席，惟一的条件是自觉有需要（渴望）。得到的祝福是圣灵的水、喜乐的酒和神恩言的奶，全都是白白赐予的恩典礼物，不用银钱，不用价值。

五五2~5 与神疏远的以色列，一直在浪费精力和资源。真正的满足和长久的快乐，只有在主里面才能找到。以色列

若回转向主，他们必得一切可靠的恩典，就是在永约中应许给大卫的（参看诗八九3,4,28,29）。这些祝福在主耶稣身上和祂荣耀的王权里实现。外邦万民也必分享祂国度的利益，以色列和万民关系和洽。

五五6,7 蒙福的路在于寻求耶和華，离弃罪恶。那些人这样归向耶和華，必发现祂满有怜悯和救免。

五五8,9 人不应该凭自己的意念和道路去判断耶和華，祂思想和作事的方法超越人所能想到的。最真实的例子莫过于救恩的福音计划，那完全是神的恩典，不容任何人的努力去邀功。高柏在他的诗“真理”中，以优雅的文体表达出这点：

噢！天上那简单、朴素、俐落的计划，
与人间繁复堆砌的工夫，有云泥之别！
没有使人迷糊的媚俗恩惠，
没有金雕玉琢的宏伟建筑，
没有虚饰，没有缺点，
巍然矗立，横拱于天，
简朴中自显荣耀：
刻于天门、远近皆见，
瞩目如星宿光芒，
除靠其自发光辉，无人能读，
是那发人深省的字句——
相信而得存活。

五五10,11 神的说话有如雨雪，不可抗拒，必然生效。世上所有的军队都不能阻止，他们必成就所定的目标。神的话从来不会达不成所定的目标：

我口所出的话也必如此，决不徒然返回，
却要成就我所喜悦的，在我发他去成就的事上必然亨通。

五五12,13 那些寻求主的人必欢欢喜喜地离开被掳之地，平平安安地返回家乡。天地万物都因他们得释放而快乐。土地不再受咒诅，出产繁多。松树和番石榴要长出，代替荆棘和蒺藜。所有千禧年前的祝福必叫耶和華声名大噪，并要留作永远的证据，即

永远记念祂的恩典和美善。

五六1~8 在期待神拯救的当儿，被掳之民受催促去秉行公平和公义，并谨守安息日。外邦人和太监都不应该害怕被阻止得不到基督国度的好处；事实上，凡遵守主道的人都得神的恩待。圣殿（而非以色列）成为为万民祷告的殿。除以色列家以外，神还会招聚外邦人进入祂的羊圈。

7. 弥赛亚为恶人的审判官（五六9~五七21）

五六9~12 第9节忆述以色列从前悖逆的日子。列国（诸兽）被传召去严惩一个民族，他们的守望者看不见危险。那些守望者有如哑吧狗，不懂吠叫警告人；他们恋慕沉睡作梦；他们惟利是图、追求私利又是贪婪的收人。他们呼朋唤友去狂饮作乐，说：“明天必象今天一样，而且比今天还要盛大和丰盈。”（新译本）

五七1,2 第五十七章头两节接续上一章第9至12节。在一切罪恶与压迫当中，义人因受逼害而被除掉。从人的角度看，无人关心；但神关心——祂拯救虔诚人脱离祸患，把他们送进平安和安歌中。

五七3~6 即使被掳到异地，有些人还是继续他们拜偶像的行径。在这个意义上，他们是其不忠诚之父母，即奸夫和妓女……的种子（后裔）。他们嘲笑主，是悖逆的儿女、虚谎的种类。他们膜拜树木，欲火攻心，在山谷间把儿女作祭物献给巴力或摩洛。

五七7~10 经文全都是关于在高山的神灶与偶像的淫乱关系。他们非但没有把神的律法写在门框上（申六9：一一20），反而把偶像的徽号挂在门后，又参与放纵性欲的祭偶像狂欢会。他们把礼物带来献给王（摩洛一名是王的意思），打发使者到阴间去搜寻新的可憎之事。即使他们因自己的胡闹而精疲力竭，却仍不放弃，恢复精神后又

再去行恶。

五七11~13 他们不惧怕耶和華，便撒谎，不再去考虑祂。因祂许久闭口不言，他们便不尊敬祂。但祂必暴露他们的自义和罪恶，他们的偶像必不能施以援手。他们的神祇必全然叫他们失望，但那些投靠主的人却必得进入祝福。

五七14~19 神应许那些被掳的、忠诚于祂的百姓，要为他们归回而建筑一条大道，所有障碍物都必被清除；因为那住在至高至圣之处的神，也住在谦卑、痛悔的心灵里。祂必不永远与祂所造的……相争，恐怕他们在祂的怒气下灭亡。神的确曾向祂那贪婪、背道的百姓发怒，但祂的怒气是有限度的。祂必再次安慰那些转离偶像的人，使他们带给祂嘴唇的果子。

五七20,21 以赛亚把恶人比作翻腾的海。这个精采的比较被翻成优美的句子：

20节：至于恶人——他们象海一般，
被暴风折腾、不得安宁，
波浪起伏不停，
涌出淤泥和污秽！⁶⁵

义人必得平安，恶人却得不到平安。

三·以色列的罪、审判、悔改和复兴 (五八~六六)

以赛亚书最后九章经文，描述忠诚的百姓与背道者的最终结局。马廷总结说：

以赛亚书的结尾部分，描述神为以色列——神仆人的百姓、神赐福给世人的渠道——所预备的荣耀结局。整段经文把悖逆的人与忠诚的百姓作了鲜明的对比。这样的对比在大段的经文中是不可缺少的。⁶⁶

1. 真正属灵的喜悦 (五八)

五八1~5 以赛亚先知必须大声宣告犹大的过犯。百姓看起来很享受每天规定要进

行的礼仪，活象他们是真正顺命的国民。事实上，他们还指责神对他们的禁食和悔罪的行动无动于衷；但神却责备他们只顾满足一己私欲，占雇员的便宜，又在禁食时挥拳打斗。这种不是神所要的禁食，真正的禁食不在乎身体的姿势或外面表现的哀伤。⁶⁷

五八6~8 神所要的禁食，随着的是松开凶恶的绳索，解开被欺压者的轭，给饥饿的人食物，为穷人提供住处，给赤身的人衣服，并帮助有需要的邻居。那些这样实行社会公义的人，必得引导、医治和保护的后盾。“你的公义”可能指上文提到怜悯人的行动，或指把神的义归与相信的人。苏格兰诗人对第5至8节的意译是值得看一看的：

让受压担重的人来，祢慈怜地挪开他们的重担；

让无助无家的贫穷人来，受祢特别的看顾。

去，把饥饿的孤儿带来，饱尝祢丰盛的祝福；

把流荡在外的人邀来祢家，坐满安息的床榻。

让受尽刺骨严寒痛苦的人，得享祢的温暖衣裳；

叫忧愁者快乐，是祢最爱的工作。

然后祢的日子来到，光如白昼，和平欢乐；

主的荣光照亮祢为我们预备的道路。

五八9~12 敬虔人得着保证，他何时呼求，耶和華必应允……“我在这里”。他若除掉欺压人的事，停住指摘人的指头，不再毁谤中伤别人；他若减轻人们的困苦（心灵上和肉体上的），神就应允他，他的黑夜必变为白昼、他必享受引导、大量美物的供应、健康、力量、美丽、果子累累，民族得到复兴。“你们当中必有人起来重修那荒废已久的地方，重建那历史悠久的根基，你们必称为‘修补缺口，重修通道’的人。”（12节，当代圣经）。

五八13,14 神的百姓若尊重安息日⁶⁸，

不为俗务缠绕，不求一己私乐；他们若以在圣日尊敬神为乐，那么他们就必以赐给他们安息日的耶和華為乐。祂也必使他们在地上作领袖，得到神应许给雅各的产业。没有任何东西能阻碍这事发生，因为这是耶和華亲自说的。

2. 以色列的罪孽（五九）

五九1~8 以色列自己的罪令神收回拯救，错不在耶和華。他们的手、指头、嘴唇和舌头，全都肆意杀人和说谎。公义被普遍地歪曲，处处谎言不实。百姓所怀的是毒害，所生的是罪行。他们的行径危险如毒蛇蛋，又无用如蜘蛛网。罪操控了他们生活的每一方面——动作、行为、思想。他们对平安和公平毫不在乎，只喜欢弯曲。以色列民是这样，全人类也一样（罗三15~17）。

五九9~15上 这时以赛亚代信主的余民说话，承认他们的罪就如自己的罪一样。他承认他们的不公平、不公义、瞎眼、死亡。他们不耐烦地咆哮，在沮丧中哀鸣。没有公平，没有拯救。他们的过犯在神眼中增多，见证告他们的不是。他们不认主，游荡离开祂。他们说欺压、叛逆和虚谎的话。公平被赶逐退后；公义站在远处；诚实街上沦为受害者；正直被拒，诚实无处可寻。那敬虔人被殴打受伤。

五九15下~21 耶和華往下观看，祂为没有公平而忧伤。祂感到诧异，无人（代表者或中保）有能力处理那个情况；于是祂介入，亲自动手，祂自己的膀臂（力量）带给他胜利，祂自己的公义扶持自己。祂穿上铠甲，以公义、拯救、报仇、热心和恼怒对付祂的仇敌。祂给外邦人他们当得的报应，最后使各方的人民都得承认祂是主，因祂（弥赛亚）受耶和華的气驱促，好象急流的河水冲来。祂以救赎主的身分来到锡安那些敬虔的余民那里，然后神要与以色列家立新约，正如我们也在耶利米书和希伯来书读到的一样（耶三一31~34；来八10~12；一〇

16,17）。

3. 锡安将来的荣美（六〇）

六〇1~3 锡安兴起、发光的时候已经来到，因为耶和華的荣耀，即弥赛亚本身，已经出现了。那是祂第二次降临的时候。世人仍然活在灵性的黑暗里，在大灾难的幽暗中；但耶和華照耀以色列，又透过以色列照耀世上其它的人。万国（或作外邦人）的代表，包括君王，蜂拥至耶路撒冷，向这个重生的民族表示敬意。

六〇4~7 当耶路撒冷举目观看，她看见自己的众子和众女返回那地。她又看见列国带着礼物来致敬，心里便大大的快乐宽敞。远远近近的骆驼队，带着黄金乳香而来，赞美耶和華的名。大批的羊群来到耶路撒冷，用来在圣殿里献祭，纪念弥赛亚在各他山上作成的工作。注意第6节没有提到没药，没药意指受苦。基督赎罪的痛苦已经永远完结了！因此祂第二次降临时，只有黄金（荣耀）和乳香（馨香之气）。

六〇8,9 由飞机载着以色列的众子和被掳的人返回以色列地，象一群群的雀鸟飞来；随他们而来的是装满他们财宝的大船。

六〇10 外邦人作建筑队伍，列王作神子民的仆人。时移世易，神现在向祂曾惩罚的国民施怜悯。

六〇11~14 不用锁上城门，因为没有危险。相反，要大开城门，因为君王和运载财物的商旅要昼夜来到！到那日，任何不事奉以色列的国邦都要被毁灭。利巴嫩献上最佳美的树木，用来修饰圣所的地方。那些从前迫害以色列的外邦人，他们的子孙现在承认耶路撒冷为耶和華的城，为以色列圣者的锡安。

六〇15,16 从前被厌恶、被撇弃的锡安，成为荣华的城，受世界其它地方的滋养

和支援。耶和華古時的百姓必曉得祂是他們的救主，是他們的救贖主，雅各的大能者。

六〇17~22 貴重的物料——金、銀、銅、鐵——用來建城，和平為官長，公義為警察。在強暴和毀滅之地必有拯救和讚美。耶路撒冷不再需要日月的光輝，因為耶和華的榮耀之光足以照明全城。黑暗消失，以色列悲哀的日子也完畢了。一群公義的百姓得地為業，是神為祂的榮耀栽植的。百姓中最卑微的必得祝福，後裔恒河沙數，因為耶和華定旨這樣做，而且必定速成這事。

4. 彌賽亞的事奉（六一）

六一1~4 我們知道這段經文的說話者是主耶穌，因為祂曾在拿撒勒的會堂里引述第1至2節上（路四16~21）；並且補充說：“今天這經應驗在你們耳中了。”（21節）祂在受洗時被聖靈膏抹，祂在地上的事奉是把救恩的福音傳給貧窮的人，醫好傷心的人，宣告被罪俘擄的人得釋放，并使被囚者出監牢（“監牢”或作“眼睛”）。祂以“報告耶和華悅納人的恩年”結束祂的引述，因為接着一句“神報仇的日子”要到祂第二次顯現時才應驗。當祂在榮耀中顯現的時候，他要宣告神審判的日子。然後，祂必安慰在錫安城里悲哀的人，賜他們華冠代替头上的灰塵，喜樂油代替悲哀，讚美代替忧伤之靈。祂所揀選的百姓要稱為公義樹，由耶和華栽植，叫祂得榮耀。他們必重修應許地上已荒涼的各城。

六一5~9 外邦人要替以色列耕種田地，尊敬他們為神的祭司和仆役。外邦的財物必到猶太人手中，多個世紀以來的凌辱將要結束，主的百姓要享受加倍的榮耀。（第7節的“你們”和“他們”指同一群百姓，就是猶太人。）耶和華記起祂揀選的百姓所受過的不公平對待、搶奪和錯待，祂必賞賜他們，與他們立永約，以致列國必承認他們為耶和華賜福的後裔。一般都相信這里

所指的就是新約（耶三一31~34；來八8~12）。

六一10,11 彌賽亞帶領得蒙救贖的余民發出讚美。祂頌揚神為他們穿上的、榮耀的拯救和公義的袍，并千禧年期間萬民面前在以色列中萌芽公義和讚美。（對於第10至11節的說話者是誰眾說紛紜，有說是以賽亞、錫安，甚至彌賽亞自己。我們支持最後一個說法，認為說話者跟第1至3節相同。）

5. 耶路撒冷將來的歡樂（六二）

六二1~5 除非應許給耶路撒冷的祝福變成事實，否則主不滿足於保持靜默或息聲。外邦人必看見錫安得蒙辯護，耶和華要給錫安城一個新名。祂必以讚賞對待錫安，有如一個君王對待他的華冠。從前稱為“撇棄的”城，從此以後要稱為“我所喜悅的”；名為“荒涼的”地，要重新命名為“有夫之婦”。這些名字都說明神對祂的城和地有溫柔的憐愛和婚盟的愉悅。耶路撒冷的居民將要與她成婚，主必因錫安喜悅，象新郎一樣。

六二6~9 同時，耶和華在耶路撒冷的城牆上設立守望的人，吩咐他們不斷地代求，或說不要使他歇息，直等到耶路撒冷成為世界的女王城。以色列的出產也永不再被仇敵奪去，相反這些出產却要給勞碌的人享用。

六二10~12 被擄之人得到吩咐要從巴比倫的門經過，搖旗昂首，從修平的大道返回以色列地。耶和華已經向全世界宣告，以色列的拯救者——彌賽亞本人——已經來到，祂必賞賜祂的百姓。他們必帶著那尊貴的名字“聖民”，耶路撒冷也要稱為“被眷顧不撇棄的城”。這段經文所描述的已超越從巴比倫的歸回，而論到基督第二次降臨時以色列的最終復興。

6. 復仇之日（六三1~6）

當主回來設立祂國度的時候，祂必先

毁灭祂的仇敌。这样的毁灭在不同时间不同地点发生，其中一次发生在哈米吉多顿的山谷（启一六16），另一次在约沙法谷（珥三12），又有一次在以东。本章所说的正是在以东的那一次。弥赛亚从以东的大都会波斯拉大步走上来，穿着荣耀的衣服，这衣服因以色列敌人的血被染成红色。当被问到为何祂的装扮是红色，祂用了酒榨的形象来描述祂对仇敌的践踏。祂向他们报仇、救赎祂百姓的时候到了。在没有任何人的帮助下，祂介入，且得胜。

7. 余民的祷告（六三7~六四12）

六三7~10 接下来，先知以赛亚替被掳的余民说话，寻求拯救他们脱离可怜的光景。首先，他复述神以往怎样对待以色列民。耶和华向他们展示祂的慈爱、美德、大恩和怜悯。神称他们为祂的子民。纵使祂预先知道他们的行止，但是这里却描述祂无法想象他们竟为其它神祇而舍弃祂。这样，他就作了他们的救主。祂也成为他们在一切试炼中的同伴，尤其是在埃及的一切苦难中。在他面前的使者，就是弥赛亚，拯救他们。他以慈爱和怜悯救赎他们离开埃及，在整个旷野旅程中照顾他们。他们却以悖逆回报祂的爱，因此祂转作他们的仇敌。

六三11~13 即使回想古时的日子，摩西和他世代，也会产生以下的疑问：“将以色列人和摩西、亚伦以及其它收养他们的人从红海里领上来的，在哪里呢？将他的圣灵降在摩西身上，然后分开红海，使摩西可以带领他们走过去，为祂的名带来永远尊荣的，在哪里呢？那带领他们走过红海，使旷野道路平坦如马行走也不跌倒的耶和华在哪里呢？”

六三14 好象一头野兽走下山谷，找寻歇息、重新得力的地方，神也这样引导祂的百姓进入安息之地，因此为祂自己赢得了荣耀的名。注意，神的三位一体：耶和华（7

节），耶和华的使者（9节）和耶和华的灵（10,11,14节）。

六三15,16 复述神过去的恩慈引导时，先知展望被掳巴比伦的景况，并为被掳的人代求。看来神的热心、大能和怜悯，似乎向余民收回了。以赛亚辩称，虽然亚伯拉罕和以色列不认他们，神仍然是他们的父。

六三17~19 在第17节，余民似乎责怪耶和华使他们跌倒；但事实是，只有当人先刚硬自己的心，神才使他们的心刚硬。余民的意思可能是说：“为什么你容许我们走离开你的道？”神容许发生的事，往往被说成是祂做的。无论如何，被掳的人向耶和华呼喊，求祂在恩典中向他们转回来。以色列只得那安息之地一段相对很短的时间，现在圣所变成颓垣败瓦；而神的百姓以色列人，好象其它从来没有跟主立约的民一样，没半点胜人之处。

六四1~5 第六十三章15节开始的祷告，现在接续下去，转而论到认罪的事。余民恳求神，在烈怒中裂天降临在祂敌人的面前，他们回想神从前的介入，祂是惟一的真神，亦只有祂为等候祂的人行事。他们记起神恩待那些爱行公义的人，但他们却长久犯罪，惹祂发怒，因此疑惑象他们这样的百姓还有没有希望得救。

六四6,7 他们承认个人的不洁，又承认他们最好的行为（义）也不过象污秽的衣服。⁶⁹无怪乎他们象渐渐枯干的叶子，被自己的罪孽之风吹去。以色列中出现了属灵死亡的情况，耶和华因他们犯罪的缘故而丢弃他们，代求者无处可寻。

六四8,9 然而耶和华仍然是他们的父，因此仍有盼望，这位窑匠可以用泥做些东西。他们便恳求祂平息怒气，赦免并忘记他们的罪行，再次承认他们为祂的百姓。

六四10~12 以色列国满目疮痍的凄凉景况，尤其是耶路撒冷和圣殿的荒凉，是强而有力的理由，说明为什么神应该平息祂的怒气，坚决地替祂受苦的百姓做些事情。

8. 耶和華回答余民的禱告（六五）

六五1 在这里，耶和華开始回答前面的禱求（六三15~六四12）。

按上下文，本节指到以色列没有寻求神，以及她不愿意回答祂的呼召。但保罗却把这节经文应用到罗马书十章20节，指对外邦人的呼召：“没有寻找我的，我叫他们遇见；没有访问我的，我向祂显现。”

六五2~7 这些经文很明显是指以色列而言。神不休不倦地恳请那些百姓，他们对那些与拜偶像和异教有关的可憎之物着了迷；因为他们进行那些神秘的仪式，故以为自己比同族的人更圣洁。他们一而再、再而三地惹那至高者发怒，祂必报应他们一切拜偶像的罪。

六五8~12 耶和華应许在一个坏的葡萄园中（整个民族），留下一束好葡萄（忠心的余民）。这些保存下来的余民必居住在那地，为着圣徒的益处，羊群必在西面的沙仑平原和东面的亚割谷吃草。至于那些背道的众民，是完全另外一个故事。他们舍弃圣殿，敬拜时运和天命，因此神命定他们归在刀下。他们不但没有回复主的恳请，反而拣选邪恶、主所憎的东西。

六五13~16 经文将真信徒与非信徒作了鲜明的对比：饱吃与饥饿、饱喝与饥渴、欢乐与羞耻、唱歌与哀哭、淫妇的咒诅（民五21~24）与祝福。到那日，当地上的谬误得着匡正，人们为自己求福或发誓的时候，会用“真实的神”这个名字。换句话说，神被称为那位实践自己的计划、言出必行的神。

六五17 本章最后一段经文描述千禧年的情况。这里的新天新地指基督在地上的国

度，在启示录第二十一章，新天新地指那永远的国。以赛亚的新天新地中，仍有罪恶和死亡存在，但在启示录第二十一章，这一切都过去了。

六五18~23 当那国度降临的时候，主必因耶路撒冷和以色列的居民欢喜。哀伤痛苦的声音必不再听见，婴儿夭折和英年早逝的事也不会发生，一百岁才死的人也被算作孩童，一百岁以上而公然犯罪的人必被剪除。人必能活着享受自己劳苦所得的果子，因为在千禧年期间，忠心的人寿命必得延长。没有徒然的劳碌，青年人也不会因战争或灾祸而丧命。父母子女都一同享受耶和華的祝福。

六五24,25 禱告不再有任何阻碍。野兽也被驯服，毒蛇必吃失败和羞辱的尘土。在神的锡安圣山上，不再有任何危险。

9. 圆满的结局：平安如江河（六六）

六六1,2 以赛亚书最后一章的开场白是写给以色列中未悔改的人的。在那个情况下，他们无需以为可以借着为神建殿而讨祂喜悦，毕竟祂是宇宙万物的创造者和主人。祂的宝座在天上，地是祂的脚凳。祂喜爱的居所，是那些谦卑、痛悔、因祂的话而战兢的人的心。

六六3,4 那些毫无悔意的人因他们的宗教礼仪而得罪神。他们的生活不圣洁，他们的供物和献祭也成为罪恶、可憎恶的事。他们可以选择假冒为善的道路，但却不能拣选后果，这是神的工作。那些拒绝听祂的呼召悔改、继续偏行己路的人，必尝受祂的忿怒。

六六5,6 那些忠心、敬畏神、因耶和華言语战兢的犹太人，必被自己的弟兄迫害。那些恶毒的迫害者必以为自己在为神作工，正如他们伪善的嘲讽所显示的：“愿耶和華得荣耀，使我们得见你们的喜乐。”即你们被奇迹地拯救的喜乐。然而，主必介

入，叫他们的敌人羞愧。审判的工作在圣殿开始，耶和華的声音必显明祂行报应的时间已经来到。

六六7~9 在第7节，以色列在她经历产痛（大灾难）之前就生下一个男孩（弥赛亚）。在第8节，她在阵痛之后就生下儿女。第一次的生产发生于二千年前的伯利恒，第二次是以色列灵性上的重生，发生在大灾难之后。任何事物都不能拦阻神成就祂的计划。

六六10~17 在以色列复兴的那日，耶路撒冷必有大大喜乐的时间。凡爱慕耶路撒冷，与她一同哀哭的，必分享那时刻的狂喜和欢乐的庆祝。她得着列国的荣耀，叫凡靠近她的人都得兴盛、滋润、安慰和更新。然后人人都必明白，耶和華致力使属祂的人得益，并惩罚他的仇敌。主第二次降临，意味着祂要向所有拜偶像和悖逆的人渲泄祂的恼恨。祂看见他们要透过仪式使自己在礼仪上洁净，这只是参与最可憎的拜偶像行径。

六六18~21 祂知晓他们的行为和他们的意念，当祂向他们施行审判的时候，他们必看见祂的荣耀。祂必给他们一个超自然的记号，至于是什么记号，我们目前仍未能确定。那些逃脱的必带着主的权能和名声的消息到地极去，外邦人必使用他们的交通工具，把分散各地的以色列人带回以色列地，好象带着供物献给耶和華一样。在千禧年圣殿中，神必再次设立祭司和利未人的事奉等次。

六六22,23 以色列在神面前的地位必恒久和稳固如新天新地。来自各民族的朝圣者必在指定的时间到耶路撒冷敬拜神。

六六24 他们从那里出去欣嫩子谷，看悖逆者的尸首被城中不灭的火焚烧。

值得注意的是，我们的主引用以赛亚书的最后一节，来警告那些活在罪中、得

罪基督的小子的人。在马可福音第九章，耶稣三次⁷⁰使用以赛亚书那严厉的话：“他们的虫是不死的，他们的火是不灭的。”（44,46,48节）

好消息是，人可以借着信靠救主——以赛亚在他许多的预言中所描述的那可悦的耶和華的仆人——而逃避地狱的永火。

对大部分已接受基督为救主的读者而言，以赛亚书是伟大的预言、伟大的诗章——绝对是旧约其中最优美的部分。但是如果仅此而已，那是可耻的。我们的用意是把这卷书应用到生活当中，做神喜悦的事。

我们以敬虔的英国圣经学者温尼的劝勉结束：

偏行己路，一意孤行，追求神不喜悦的东西，而不等候祂、聆听祂的声音、乐于实践祂的意旨，这只会为自己带来愚昧、徒劳、羞辱。借着与主同行，祂会实现、也必实现祂话语中一切的应许。祂回答乐于信靠祂的人，并加上“阿们”为确据。一颗顺服的心和一个信靠的灵的平安，就是享受祂面容的光，以及与祂相交的宁静。⁷¹

评注

¹（简介）那是一次慈善演出，“为舒解几个大监狱里的囚犯，并为支持梅慈医院和慈善疗养院”。看见以赛亚着紧释放那些被囚者及医愈那些病患者的伤口，他无疑喜悦这样的慈善活动。这就是《弥赛亚神曲》早期的演出与慈善活动的关系。

²（简介）序幕之后，以赛亚第二部分一开始是男高音独唱：“你们要安慰……我的百姓。”（四〇1）听过女低音独唱“看哪，必有童女怀孕生子”，谁不去阅读以赛亚书七章14节？听过合唱“有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们”，谁不去阅读以赛亚书九章6节？“他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦”（赛五三4）是较少

为人知的一幕。也另有来自以赛亚书的语句：“报好信息给锡安的阿”（四〇9）；“那时瞎子的眼必睁开，聋子的耳必开通”（三五5）；“他必象牧人牧养自己的羊群”（四〇11）；“他被藐视，被人厌弃”（五三3）。

神曲的语句较少来自新约。这是不寻常，尤其当我们想到所讲的题目全是关于弥赛亚。

³（简介）参看《活石新约圣经注释》，查看有关书卷的简介，怎样为作者的传统和正统地位辩护。

⁴（简介）约瑟夫（Flavius Josephus），*Antiquities XI:1:f*。

⁵（一7~9）那些预言是确定的，往往用希伯来文的完成时态，意指一个完成的行动。

⁶（一10~15）温尼（W. E. Vine），*Isaiah: Prophecies, Promises, Warnings*，页14。

⁷（二4）这节经文——除了起首两句关于神的句子——被刻在纽约市联合国大楼的墙上。

⁸（二12~18）船只指单桅帆船。

⁹（四2~6）马太亨利（Matthew Henry），*Isaiah, Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible, IV:27*。

¹⁰（六1）很可能是主前七四〇年。慕迪（D. L. Moody）写道：“乌西雅统治期间，相当于犹太历史上的维多利亚时期。当这段时间过去，羞辱来到之时，以赛亚看见那永生王坐在祂的宝座上。”*Notes from My Bible*，页85。

¹¹（六1）曾连斯（F. C. Jennings），*Studies in Isaiah*，页61。

¹²（六2~5）撒拉弗（seraphim）一词来自希伯来文动词sāraph（燃烧），强调神燃烧的圣洁，正如在“我们的神是烈火”（来一二29，比较申四24）一句中。

¹³（六9,10）温尼（Vine），*Isaiah*，页32。

¹⁴（七3）他儿子的名字意指余民将回转。

¹⁵（七10~13）温尼（Vine），*Isaiah*，页35。

¹⁶（七14）在第14节中译成童女（'ālmāh）的希伯来字，也可指“青年的妇女”。这个预言可能在较早时部分应验了，就是当以赛亚的妻子生下“马黑珥沙拉勒哈施罢斯”（八1~4）的时候。但是最终、完全的应验是基督的出生。当马太引用第7节时，他用了parthenos这个希腊字，只有童贞女的意思（太一23）。

¹⁷（七14）温尼（Vine），*Isaiah*，页35。

¹⁸（七18~22）曾连斯（Jennings），*Isaiah*，页90。

¹⁹（八19）温尼（Vine），*Isaiah*，页41。

²⁰（九6）同上，页43。

²¹（一一1）优美的古德文赞美诗《看，盛放的玫瑰》，恰好捕捉到以赛亚在这里的思想。为了增加诗意，作者选择玫瑰作为将从耶西的根生发的植物。

²²（一一2）温尼（Vine），*Isaiah*，页49。

²³（一一6~9上）自学的美国贵格会艺术家喀斯（Edward Hicks）非常喜爱这段经文，他画了几幅名为“和平国度”的布画。他那迷人的风格，远远超过他对动物的剖析。

²⁴（一三14~22）雷历（Charles C. Ryrie）写道：“巴比伦逐步衰落。在主前二十年时，史达波（Strabo）形容其为‘广大的荒凉’，就连沙漠的旅行者（亚拉伯人）对那个情景也感到震惊，因为它变成恶运的凶兆”（*Ryrie Study Bible*，新英王钦定本，页1053）。

²⁵（一四12~17）“路西弗”是拉丁文的“白日之星”的意思，指“有光明者”。

²⁶（一四12~17）雷历（Ryrie），*Study Bible*，页1054。

²⁷（一四24~27）雷历（Ryrie）写道：

“亚述被毁灭这个预言的应验，记录在三七21~38。”，同上，页1055。

²⁸（一八）这个字惯常用来指祸，但是这里“跟第四十七章12节不同，是表示怜悯（比较赛一1；亚二10），而非忿怒”。德理慈（Franz Delitzsch），Isaiah, Biblical Commentary on the Old Testament, XVII:348。

²⁹（二〇1~6）巴勒斯坦（Palestine）衍生自非利士（Philistine）一字。

³⁰（二一6~10）温尼（Vine），Isaiah, 页62。

³¹（二一11,12）布伯生（Victor Buksbazen），The Prophet Isaiah, 页224。

³²（二二20~24）慕迪（Moody）写道：“西班牙的犹太人有一条大卫的银钥匙，上面刻着‘神必开启，王必进入’”（Notes, 页95）。

³³（二四4~13）马廷（John A. Martin），“Isaiah”，The Bible Knowledge Commentary, Old Testament, 页1072。

³⁴（二六1~4）慕迪（Moody）引述，Notes from My Bible, 页86。

³⁵（二六1~4）同上。

³⁶（二八9,10）这些经文往往被抽离上下文，作为教导的正确方式（例如从已知至未知，每次一点儿）。这无疑是好建议，但却不是放在这个语境下的意思。

³⁷（二八11~13）曾连斯（Jennings），Isaiah, 页333。

³⁸（二八23~29）卢吉（H. Vander Lugt），《灵命日粮》，进一步资料不详。

³⁹（二九13,14）温尼（Vine），First Corinthians, 页23。

⁴⁰（三三23,24）温尼（Vine），Isaiah, 页83。

⁴¹（三四9~17）第11节指“空虚混沌”的希伯来文，跟创世记一章2节译作“空虚混沌”的相同。

⁴²（三五8~10）曾连斯（Jennings），Isaiah, 页417。

⁴³（三七1~4）欧理森德（J. A. Alexander），The Prophecies of Isaiah, 页289。

⁴⁴（三七36）参看 The Literature of England, An Anthology and a History, 页726。

⁴⁵（三八21,22）凯理（William Kelly），Isaiah, 页289。

⁴⁶（三八21,22）马太亨利（Henry），Isaiah, VI:209。

⁴⁷（四〇3~5）摩根（G. Campbell Morgan），Searchlights from the Word, 页229。

⁴⁸（四〇6~8）曾连斯（Jennings），于 Isaiah 引述，页467。

⁴⁹（四一21~24）曾连斯（Jennings），Isaiah, 页486。

⁵⁰（四一29）温尼（Vine），Isaiah, 页105。

⁵¹（四三1~7）同上，页115。

⁵²（四三8~13）其中一个反对三位一体的异端耶和華见证人，利用这段经文“耶和華说：你是我的见证”作为他们名称的起源。由于他们的见证违反很多主的真理，恐怕他们必须被称为假见证人。他们使用这段经文时断章取义。

⁵³（四四28）约瑟夫（Josephus），Antiquities, XI:2

⁵⁴（四五7）英语的词汇比希伯来文多，这里译作“邪恶”（英王钦定本 KJV）和“灾祸”（新英王钦定本 NKJV）的希伯来字，可以指两者之一，或更多的意思（“灾难”、“不好的东西”等）。不幸的是，暗指道德错误（邪恶）的英文字，在一六一一年被选中用在这里。译作“灾祸”按上下文看要好得多。

⁵⁵（四五7）德理慈（Delitzsch），Isaiah, Biblical Commentary on the Old Testament, XVIII:220, 21。

⁵⁶（四五7）同上，页221。

⁵⁷ (四六3,4) 司徒雅各 (James S. Stewart), 出处不详。

⁵⁸ (四七5~15) 曾连斯 (Jennings), Isaiah, 页556。

⁵⁹ (五一9~11) 同上, 页593。

⁶⁰ (五二13~五三12: 简介) 巴伦 (David Baron) 在The Servant of Jehovah 引述, 页46, 47。

⁶¹ (五二15) 平衡的表达“使他们闭口”有利于“吃惊”的解释。可是, 传统的解释“洗净”使人回想利未人洒祭牲的血, 以及传遍全地的救赎信息。注意“惊讶”与“吃惊”的类同。温尼写道: “人藐视祂, 破坏祂的形貌, 许多人感到惊讶: 将来在祂荣耀显现的时候, 祂必叫许多国民惊讶 (令他们战抖)。”“吃惊就是这里要表达意思, 不是‘洗净’”。Isaiah, 页166。

⁶² (五三2) 迈耳 (F. B. Meyer), Christ in Isaiah, 页126。

⁶³ (五三12) 巴伦 (Baron), The Servant of Jehovah, 页140。

⁶⁴ (五三12) 慕迪 (Moody), Notes, 页87。

⁶⁵ (五七20,21) 曾连斯 (Jennings), Isaiah, 页668。

⁶⁶ (五八: 简介) 马廷 (Martin), Isaiah, 页107。

⁶⁷ (五八1~5) 禁食可以是操练灵性的好工具。新约没有命令我们要禁食, 我们的主曾说: “你禁食的时候……” (不是“如果你禁食……”)。

⁶⁸ (五八13,14) 有关安息日的讨论, 以及安息日与基督徒的关系, 请参看作者著《活石新约圣经注释》, 页73。

⁶⁹ (六四6,7) 直译作行经时用的布。

⁷⁰ (六六24) 有些希腊文抄本少了两节, 请参看作者著《活石新约圣经注释》马可福音第九章的评注。

⁷¹ (六六24) 温尼 (Vine), Isaiah, 页214,215。

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司