

# 但以理书

## 简介

“我想强调……从没有一个先知象但以理那样清楚地讲及基督的事。他不但断言祂将降临，就象其它先知所说的预言，而且说出祂何时降临。他更列出不同的君王，指明所包含的年日，并预先宣告清楚的征兆，说明将要发生的事件。”

～耶柔米（主后347～420年）

### 壹·在正典中的独特地位

但以理书是旧约中最引人入胜和最重要的书卷。由于它载有精确的预示、弥赛亚的预言，及与离道反教的世界宗教清楚划分的启发性例子，于是被理性主义者和非信徒的学者攻击。难怪保守派圣经学者安德逊爵士以《批评者坑中的但以理书》来作他著作的名字。

他们攻击的要点是，究竟这书卷是否真的由主前六世纪一个名为但以理的先知所写，正如保守派的犹太人和基督徒所坚持的，还是第二世纪一位不知名的作者象写预言那样，所撰写的历史呢（尤其是第十一章）？

### 贰·作者

由于有关但以理书作者的传统说法遭多方反对，而且信徒要对此伟大的书卷了解清

楚，无疑是很重要的，所以我们这里详细解释作者问题，比其它书卷为多。

对传统立场的第一炮攻击，就是针对但以理是位真正的先知，曾获赐关于外邦世界大国的详细异象，和弥赛亚来临的异象等说法，由第三世纪一个反对基督信仰的哲学家波非尔提出。

后来在十七世纪有许多犹太人采取他的见解，在十八世纪及以后的基督教也如是。由于理性主义抬头，这些见解更进一步扩展，被自由主义和半自由主义圈子所接纳。

安格写道：

近代批评学把设立一个马加比的日期（约主前167年）和推翻但以理书作者的传统说法，视为它得到确认的成就。然而，这些见解却是建基于一系列似是而非的谬误和不正确的假设上。<sup>1</sup>

开始研究反对但以理是作者的主要论据时，让我们首先看看一些正面的证据。

1. 我们的主耶稣基督特别引用但以理所写的书（太二四15），单单这一个证据已足以虔诚的基督徒辩白。
2. 该书闪烁着古巴比伦和玛代波斯的本土色彩和习俗，并无马加比时代巴勒斯坦的影子。
3. 在过去多个世纪，犹太人和基督徒都从这书获得教诲和祝福。虽然人们也可从许多非默示性的著作获得教诲，但圣灵在此书中赐下大能的亮光。伪作之说实在很难说得通。
4. 在昆兰一号山洞内的但以理书手抄本相信是马加比年代或之前的抄写稿，因此事实上，原稿年期应比抄本更久远。

反对但以理为此书作者的论点主要有三方面：语言学、历史学和神学。

有关语言学上的争议是，由于书中载有波斯文字，甚至希腊文，而所用的亚兰文被指是较后年期演变出来的语言，所以但以理书不可能写于主前六世纪。

然而，但以理曾在玛代波斯时期（主前530年的时代）生活和事奉。书中出现波斯文字所说明的，与自由主义的论点相反。一个第二世纪的伪造文章者生活在巴勒斯坦而又懂得波斯文字，机会似乎很微。

至于希腊文，大部分圣经学生找到只有三个希腊字，而且全都是乐器名称，他们也大为惊讶。众所周知，物件的名称往往在重大的文化融汇前好一段时间，便从一个文化引进另一种语言中。但以理写此书时，希腊帝国还未建立，然而希腊文化和发明已经在古代世界中传开。

至于亚兰文，基钦和库特沙已证明它与但以理时期的王朝十分相符。

而历史方面的争辩，反对有关作者的传统立场的说法包括：犹太人将但以理书放在旧约的第三部分（“圣卷”），而不是放在先知书中，因为当但以理书写成时，先知书

的正典已完成。但以理不是凭呼召作先知，而是按着他的工作，他是先知，这说法较为简单。论职业，他是政治家。所以，圣经没有把他与专职的先知，如以赛亚、耶利米等相提并论。

有各种称为历史性的问题纷纷提出，都反对但以理的作者身分，但保守派学者都能提供有见识的答案来应对，而且答案完整有理，没反驳之余地。有兴趣的话，以下作者的著作都值得一看，按年序为：威尔信、鲍富瓦、华富德、夏理森和颜齐。

反对但以理是作者的神学争辩是，书中讲述天使、死后的生命（复活）和弥赛亚，见解太“深入”。这意见主要由于学者把进化论的观点应用在宗教上。而真正反对但以理是作者的几位自由派学者如法依弗（著作 *Old Testament Introduction*, 页755），便坦然承认他对超自然的事抱有偏见。但以理书实在有太多奇迹，太多明确的预言，难以通过理性的批判。就如先知但以理丝毫无损地逃出狮子坑，但以理书的预言也在有见识的信徒心灵中，从“批判者的坑”中逃出来。

## 叁·写作日期

学者们对但以理书的写作日期说法不一，从主前六世纪至主前二世纪都有。自由派和他们的支持者差不多全都将写作日期归入马加比年代。他们普遍认为这是在安提阿古依比芬尼时代极力逼迫犹太人时，用来鼓励犹太人的作品。

有些人相信神不单能对未知名之国（希腊和罗马）作一般预言，而且也能在数世纪之前，仔细预言希腊年代的细节（第十一章）。他们毫不怀疑地接纳保守派的说法，指但以理在六世纪时，约主前五三〇年写下他的预言。

安格指出，那些批评者纵然坚持他们“较后”的日期，仍然未能逃避神对未来无所不知的远见：

有一点必须谨记，即使证实但以理书的写作日期是较后的，书中的预言所显示对未来的知识，只能从神圣的启示而来。<sup>2</sup>

## 肆·背景与主题

接纳对作者身分和写作日期的传统看法后，我们相信但以理是在犹大王约雅敬时（约主前604年），被尼布甲尼撒掳到巴比伦的一个聪明过人、魅力非凡的年轻犹太人。他的名字解作“神是我的审判者”，他的性情和行为显明他是按着这确信而活。

在官职上，但以理是在尼布甲尼撒和伯沙撒的统治下列高位的政治家。玛代波斯征服了巴比伦后，但以理成为大利乌以下三位首相之首。他也曾服侍古列。所以，如前文所述，可能因为这缘故，希伯来文旧约把但以理书列在“圣卷”，而不象译本列在先知书中。

但以理的职责却是先知的工作，而我们的主耶稣也是这样形容他（太二四15；可一三14）。但以理虽身负一分世俗的工作，却仍然花很多时间研读圣经和传道。正如安德逊爵士身为研究但以理书预言的学者，他同时在维多利亚年代末期主管苏格兰场的罪案调查局，而且也按圣经四出传道，工作蒙神祝福。<sup>3</sup>

此书有多处提及外邦世界的势力，所以但以理书二章4节至七章都以亚兰文写成，就不足为怪。亚兰文是与希伯来文有关的外邦语言，却在但以理时代在国际间广泛使用，就象今日英语的使用一样。有些学者以这些语言上的转变来勾划出但以理书预言的大纲。

论上文下理，但以理书的首六章主要是叙事体，再附加一些预言的主题；后六章则主要是预言体，再附加一些叙述事件。

## 大纲

- 壹·但以理及同伴坚定不屈的忠心见证（一）
- 贰·尼布甲尼撒梦见四种金属造成的像（二）
- 叁·尼布甲尼撒的金像和炽热的窑（三）
- 肆·尼布甲尼撒梦见被砍坏的树及其意义（四）
- 伍·墙上的字宣告伯沙撒的下场（五）
- 陆·大利乌颁布的命令和狮子坑（六）
- 柒·但以理的四兽梦描述四个世界强国（七）
- 捌·但以理见公绵羊和公山羊大国的异象（八）
- 玖·但以理见外邦列国得势七十个七的异象（九）
- 拾·神荣耀的异象——介绍将来事件的概要（一〇）
- 拾壹·即将应验的预言（一一1~35）
  - 一·希腊征服玛代波斯（一一1~3）
  - 二·希腊帝国的没落（一一4~35）
    - 1. 埃及和亚兰的多场战争（一一4~20）

2. 安提阿古依比芬尼邪恶的国度（一一21~35）  
拾贰·关乎遥远将来的预言（一一36~一二13）  
一·敌基督（一一36~45）  
二·大灾难（一二）

## 注释

### 壹·但以理及同伴坚定不屈的忠心见证（一）

一1~7 事件发生在巴比伦王尼布甲尼撒的宫中，这是紧接着约雅敬在位第三年尼布甲尼撒攻打下耶路撒冷被巴比伦击败的事件后。尼布甲尼撒命令一些犹太的少年人预备好服侍他，是通晓各样学问和知识的作聪明知识之士。这些少年人中有但以理、哈拿尼雅、米沙利和亚撒利雅。他们的迦勒底名字是伯提沙撒、沙得拉、米煞和亚伯尼歌。他们预备所要做的事，包括食用王的佳肴膳食，饮用王喝的酒。这些食物大概包括不洁的肉（根据旧约律法的规定），又或者与拜偶像有关。

第1节和耶利米书二十五章1节好象有些不一致。这里说，尼布甲尼撒在约雅敬王在位第三年攻占耶路撒冷。但耶利米书那段经文说，约雅敬第四年就是尼布甲尼撒王元年。这可能是犹太人和巴比伦人的计算方法不同所致。

一8~12 但以理勇敢地拒绝吃这些食物，他请求王准许他和他的朋友只吃素菜和喝清水。太监长亚施毗拿（不明白犹太人的习俗，也不认识他们的神）听到后相当害怕，因为如果这计划不成功，他便人头难保！神却使尊荣祂的人得尊荣。

一13~21 但以理的请求却获允准。在十天的试验期结束后，他们在王面前站立，证实他们比巴比伦通国的有识之士胜过十倍；他们因而被王接纳。神恩待他们，在各

样文字学问上赐给他们聪明知识，让但以理明白各样的异象和梦兆。

### 贰·尼布甲尼撒梦见四种金属造成的像（二）

二1~13 尼布甲尼撒作了一个梦，他不单要求别人解释他的梦，甚至要说出梦境的内容——这是极难达成的要求，甚至是没可能的。他手下的迦勒底人哲士无法告诉他梦境的内容和解释，于是他定命要灭绝境内所有哲士（包括但以理和他的同伴）！

二14~30 但以理的祷告蒙应允，他从耶和華在夜间异象中得知梦境的内容和讲解。但以理感谢神，以优美的赞美祷告称颂天上的神。然后他去见亚略，以防更多巴比伦哲士被杀。亚略带到王面前，于是他透露他从神那里得来的奥秘。

二31~35 但以理得知王看到一个像，又耀目又可怕，这像的头是精金的，胸膛和膀臂是银的，肚腹和腰是铜的，腿是铁的，脚是半铁半泥的。尼布甲尼撒看到有一块非人手凿出来的石头，砸碎了这像，然后变成一座大山，充满天下。

二36~45 这像代表四股外邦势力，将统治全地，管治犹太人。尼布甲尼撒这个极权的独裁者（巴比伦），就是那金造的头（38节），波斯是银制的臂，一只手臂指玛代，另一只指波斯。第三个帝国是希腊，就是肚腹和腰是铜的。罗马帝国就是铁制的双

腿和双脚，双脚指罗马帝国在东方和西方的势力。半铁半泥的双脚用来描述复兴的罗马帝国，脚趾代表十个国家。留意金属价值的递减而力量的递增（除了半铁半泥的双足）。也留心人以珍贵金属来描述他的帝国，而神却用野兽来描述同样的国家（第七章）。主耶稣就是那非人手凿出来的石头，祂将毁灭那四个国家，然后统治全地，祂的国度将屹立不倒，直到永远。

二46~49 尼布甲尼撒王听完但以理的智慧之言后，便派他管理巴比伦全省，又立他为总理，掌管巴比伦的一切哲士。其余三个犹太少年人则担当副手。

### 叁·尼布甲尼撒的金像和炽热的窑（三）

三1~7 尼布甲尼撒造了一个高九十呎的金像，立在杜拉平原上。他随后下令，所有人听到角、笛、琵琶、琴、瑟、笙和各样乐器齐奏的声音时，都要俯伏敬拜这像。凡拒绝这样做的人必被扔在烈火的窑中。

三8~12 沙得拉、米煞和亚伯尼歌这几位忠心的犹太人拒绝敬拜偶像，结果被几个迦勒底人向王汇报。

三13~21 他给他们机会改变心意，但他们仍然拒绝跟从。他们深信必蒙拯救，即或不然，他们仍尽忠于耶和华。结果王下令将火窑烧热比平时加七倍，再吩咐人把这三个犹太人扔进去，当时他们都穿着衣服。

三22~25 那火窑热得使那些抬他们去的人都被烧死了，然而，当尼布甲尼撒望进火窑时，竟看见四个人，他甚为惊讶——四个人即那三个犹太人，和第四个人，他的相貌好象神子（新英王钦定本）或众神的儿子（新英王钦定本边注）。我们相信不论王怎样看他，这真是神子。主或是拯救我们逃脱危难，或是走进危难中与我们一起。

三26~30 这几位犹太人丝毫无损。烈火只烧掉了捆着他们的绳子。苦难成就了神的目的，并将我们从捆绑中释放。王大感钦佩，且禁止任何人谤讟犹太人的神，又高升了那三个青年人在巴比伦省的职位。虽然他们曾不遵他命，但结果竟是这样！

### 肆·尼布甲尼撒梦见被砍坏的树及其意义（四）

四1~9 在这里，尼布甲尼撒王见证至高的神的伟大，和他生命中的经历，这经历使他回转归向神（1~3节）。他又作了一个梦，他手下的哲士无法解释，于是他召见但以理，将梦境告诉了他。

四10~15上 他看见一棵高大的树，生得茂盛，果实纍纍。那树……高得顶天，伸至地极。有个守望的圣者从天而降，说要伐倒这树，只留下树不在地上。

四15下~18 然后那天使描述一个人失去常性，变得象野兽般在野外住上七年。

四19~26 但以理告诉王，那树就是他和他的帝国。他会失去他的王位，有七年时间变得精神失常，在田野活得象走兽一般。（这病况的医学名称是狼狂症<sup>4</sup>。）但树不表示尼布甲尼撒不会被灭，而有一天会复兴起来。

四27~37 但以理也劝慰王改变他从前的行径。然而，王不知悔改，十二个月后，异象实现了。他象野兽般活了七年，日子满了，他便回转归向神，承认祂是至高者，活到永远的神。然后他便复得他国度的荣耀。

### 伍·墙上的字宣告伯沙撒的下场（五）

五1~4 伯沙撒是拿波尼度的儿子，是尼布甲尼撒的孙子（第2节的“父”也可

作“祖父”）。他摆设筵筵，将尼布甲尼撒从耶路撒冷殿中所掠的圣洁的金银器皿拿出来，在这个敬拜偶像的庆典上使用。王和他的大臣用这些器皿盛酒喝，喝醉就赞美那些金银铜铁木石所造的神。

**五5~9** 当他和大臣们喝醉喧闹时，有人的指头忽然显出，在……墙上写字。吓得面如死灰的王吩咐，谁能解释墙上的字，就可以身穿紫袍，项带金链，在国中位列第三（可能指与拿波尼度和伯沙撒并列）。

**五10~16** 按着王后的建议，但以理被召到宫中来解释这文字<sup>5</sup>。虽然经过那么多年，时移世易，但以理的美好的智慧和属灵的见识仍被人纪念。就是这样，但以理……被领到王前。

**五17~24** 但以理首先重述尼布甲尼撒的经历，又斥责伯沙撒亵渎圣殿的器皿，在拜偶像的狂饮筵席上使用，其后开始揭示那些文字的意思。

**五25~31** 墙上的文字是弥尼、弥尼、提客勒、乌法珥新。弥尼意指“数算”，神已数算巴比伦帝国的日子，到这里已经完毕。提客勒<sup>6</sup>意指“称重量”。伯沙撒已被称在天平里，显出你的亏欠。乌法珥新意指分裂或分开。（法珥新是毗勒斯的众数，“乌”指“及”。）伯沙撒的王国被分裂，归与玛代和波斯。当那夜，玛代波斯的军队攻入巴比伦，杀了伯沙撒，夺了世界的统治权。玛代人大利乌成了新任君王。

## 陆·大利乌颁布的命令和狮子坑 (六)

**六1~3** 全本圣经中最为人熟悉的事件之一记载在这一章里，提到但以理活在波斯人的统治下。他被大利乌王提升，成为三位总长其中之一，管治……一百二十个总督。由于但以理拥有美好的灵性，大利乌想立他

治理通国。

**六4~8** 那些妒忌但以理的官员，和那些知道总不能在他身上找到任何可入罪之罪行的人，唆摆王去通过一条律例，在三十日内只容人向大利乌祈祷，禁止向任何神或人祈祷。这条禁令一旦立了，照例是不能更改的。但以理的坚定不屈是给我们的一个挑战（彼前三13~17）。

**六9~13** 大利乌王立这禁令，加盖玉玺。可是但以理仍然每天三次向神祷告，他的敌人便将这事火速地向王禀告。<sup>7</sup>

**六14~17** 大利乌筹划解救但以理的方法，一直到日落，然而那禁令是不能更改的，所以他被迫将但以理扔进狮子坑里。不过，这异教的王却鼓励但以理说，他所常事奉的神必拯救他。这真是美好的情景！即使是非信徒，他们平日观察身边持守信仰的基督徒，有时候也会赏识他们的信心和操守。只可惜太多基督徒没有象世人期望神的子民般，拥有坚定的信心和严谨的操守，令他们未得救的亲朋戚友失望。

**六18~28** 到了晚上，大利乌没有象平日那样消遣娱乐，却终夜禁食。次日黎明，满心忧愁的王就急忙奔往狮子坑去，发现这位犹太先知没有被狮子伤害。

这位敬虔的先知以惯常的方式将荣耀归给耶和華，说：“我的神差遣使者，封住狮子的口，叫狮子不伤我。”

随后，诬告但以理的人被扔在狮子坑中，给狮子吞吃了。整件事的最后结局，是大利乌王传旨晓谕住在全地各方、各国、各族的人，将荣耀归给但以理的神。

## 柒·但以理的四兽梦描述四个世界强国 (七)

但以理书首六章主要描述史实；而后六章讲述预言。在第七至八章，但以理的梦境

和异象发生在巴比伦王伯沙撒的年代，那时玛代和波斯的势力还未兴起。

七1~4 在第七章中，我们看到但以理有关四个大兽从海中上来的异象。（大海就是地中海）它们代表四个世界强国。

狮子代表巴比伦。鹰的翅膀指她迅速征服各地。<sup>8</sup>翅膀被拔去可能指尼布甲尼撒的失常，而第4节的下半部指他的康复和悔改。

七5 熊意指玛代波斯。波斯兴起，较玛代更重要。熊口中衔着的三根肋骨也许意味巴比伦帝国的三部分国土被玛代波斯的古列王抢夺，即东边的巴比伦、南边的埃及和小亚细亚的吕底亚王国。

七6 豹代表希腊。它背上象鸟的四个翅膀象征希腊帝国迅速扩张。四是世界的数目，翅膀意指速度。在十三年内，亚历山大征服了全世界，甚至远征东方的印度。后来，他三十三岁时便两手空空地死去。豹的四个头明显指出，亚历山大死后，他的四名大将要瓜分整个帝国。

七7,8 第四兽大有能力，极尽毁坏之能事，与其它兽不相同，却具有它们一些野兽特性。它被形容为甚是可怕，极其强壮，大有力量，有大铁牙。这意指罗马帝国接着希腊帝国而兴起，随后势力停止下来，但在一段时期后，将会复兴。复兴的状态是它有十角和一个小角，前者指十个王，后者指将来复兴后的罗马帝国元首——敌基督。

七9~14 在第9节，但以理描绘出第五个王国，也是最后的世界强国，就是主耶稣基督荣耀的国度；祂将拥有全宇宙的统治权。这里有关亘古常在者的描述与启示录第一章的基督相似。但从第13节看出这个：有一位象人子的到来，被领到亘古常在者之前，是有点不易的。这好象说基督来到自己面前。也许，这里的亘古常在者最好解作天父，而象人子的那位意指主耶稣基督；祂来

到父神面前，以得着国度。

那亘古常在者象审判者坐着行审判（10,26节）。小角和他的帝国被损坏（11节）。其它世界强国也结束，但列国和人民仍然存留（12节）。主耶稣基督获得了统治宇宙的权柄，这国度永远必不能取替（14节）。

七15~18 当但以理愁烦困惑时，一位不知名的侍立者向他解释，四个大兽代表四位世界统治者将从世上兴起，但最后却被至高者的国度和圣民所取替。世上的国度都过去，但至高者的圣民却拥有永远的国度。在第3节，野兽从海中出来，这意象一般用来象征外邦列国。第17节说他们在世上兴起，这意味着他们的价值观是被世俗名利束缚着的，他们的性情是不属灵的。

七19~22 但以理特别询问为什么第四兽残酷凶狠地消灭其余的兽。他也想知道那十角和打落三角的另一角是什么意思。他看见一只小角在大灾难时期与圣民争战，直到亘古常在者来到，结束圣民的苦难，并赐他们王国。

七23~28 那不知名的侍立者解释四兽、十角和爱夸大的小角的意思。小角将褻渎至高者，在三年半内折磨圣民，并想改变犹太人的节期。（这是主耶稣在太福音二十四章21节所指的大灾难。）但他的权能将被取去，而我们主荣耀永远的国度则要开始。面对这些事，但以理心中惊惶万分。

## 捌·但以理见公绵羊和公山羊大国的异象（八）

八1~4 两年后，但以理看见公绵羊和公山羊的异象。公绵羊是波斯，而两角意指玛代和波斯的两个王。这只角高过那角，指波斯王势力更为强大。公绵羊狂暴地四出征伐，往西、往北、往南进发，看来势不可挡。

八5~8 然后一只公山羊（希腊）从西而来作闪电攻击，它有一只显眼的角（亚历山大大帝）。山羊击败了公绵羊，继续大肆征伐。当亚历山大死去，他的王国被分为四部分，经文中四个非常的角向天的四方（方或作风），所指的就是这事。

八9~14 不久，其中一角将被一个小角统治（安提阿古依比芬尼），这小角的强盛军力向南、向东进发，且进入巴勒斯坦（荣美之地）。第10节描述他对犹太人的诸般迫害。<sup>9</sup>他褻渎耶和華，令在耶路撒冷的献祭终止，又毁坏圣殿（11,12节）。但以理获知这灾难要持续二千三百天。这事发生在主前一七一年至主前一六五年间。

八15~17 加百列受命向但以理解释异象。

八18~26 但以理虽是个勇敢敬虔的人，却仍因天使的出现而极之惊恐，以致面伏在地沉睡。也许这里强调神的大能和圣洁，即使在祂的天使身上也可察觉。异象的解释从第19至22节展开，但在第23节，我们似乎看到安提阿古依比芬尼将来的对手，就是一个面貌凶恶的王，他将在大灾难时期残暴地迫害圣民。他诡计多端，狂妄欺诈，甚至起来攻击万君之君（主耶稣基督），但他至终将因神的干预而灭亡。所说给但以理知的是关乎后来的异象。

八27 但以理病了数日，又惊奇又茫然。

## 玖·但以理见外邦列国得势七十个七的异象（九）

九1,2 这一章的事件发生在玛代人大利乌的王朝。但以理研读耶利米书时，明白到被掳的七十年快要终结。

九3~19 他承认自己的罪和他同胞的

罪（他用了“我们”一语），求耶和華实现祂给耶路撒冷和犹太百姓的应许。神回答但以理的祷告时，赐给他“七十个七”的重大启示，这启示一直被称为“圣经预言的骨干”。

但以理是按着神的性情来祈求（祂的伟大、可畏、信实、公义、宽恕和怜悯），也按着祂所关心的事（你的子民，你的城，你的圣山，你的圣所）来祈求。

九20~23 但以理正祷告的时候，加百列奉命迅速飞来，约在献晚祭的时候到但以理那里。加百列告诉但以理，他是蒙神大蒙眷爱的，这是从神而来最珍贵的礼物。加百列随后以七十个七的象征，把犹太国将来的历史概况告诉但以理。每一个“七”<sup>10</sup>代表七年。由于这预言对了解神的计划相当重要，所以我们逐句查看。

九24 为你本国之民（以色列）和你圣城（耶路撒冷），已经立了七十个七。历史已应验了预言的第一部分，显示“七”指年数。所以七十个七即四百九十年。我们将看见七十个七分为七个七和六十二个七，然后在一段时间空档后，还有最后一个七。七十个七以后，会发生六件事：

要止住罪过，除净罪恶。按一般解释，这可以指以色列所有罪行，也可特别指到该国拒绝弥赛亚一事。当基督第二次来临时，余民将凭着信心归向祂，全国的罪过和罪恶将被宽恕。

赎尽罪孽。赎罪的基础在于各各他山，但这里指将来发生的事，到时以色列国中信主的人，将从基督作成的工获得祝福和欢乐。

引进永义。这点也是指基督第二次的来临和千禧年，那时大君王将在公义中掌权。永义的意思是公义要在永恒的国度里不断施行。

封住异象和预言。旧约预言的主要内容



集中在基督荣耀的再来以及祂随后的国度。因此，大部分预言将在七十个七结束时应验。

并膏至圣者（或至圣所）。在千禧年之始，以西结书第四十至四十四章描述的圣殿将被膏或在耶路撒冷祝圣。耶和華将要亲自再来，使荣光充满圣殿（结四三1~5）。

**九25** 你当知道，当明白，从出令重新建造耶路撒冷。这是主前四四五年亚达薛西王的命令（尼二1~8）。

直到有受膏君的时候。这不单指基督第一次的来到，而且更针对祂的受死（参看26节上）。

必有七个七（四十九年）和六十二个七（四百三十四年）。六十九个七分为两段时期，即七个七和六十二个七。

正在艰难的时候，耶路撒冷城连街带濠都必重新建造。耶路撒冷将会重建（在第一个七时），公众广场和护城河也会重建，但对抗和骚乱仍然存在。

**九26** 然后过了六十二个七——即过了六十二个七年，也在六十九个七的末期——那受膏者必被剪除。这里我们不会弄错，确是指救主在十字架上死去。

十九世纪末期，安德逊爵士在他的著作《来临的君王》（The Coming Prince）中仔细列出六十九个七的计算方法，就是用“预言的年分”，加上闰年，加上历法上的错误，和主前至主后的改变等等，计算出六十九个七在耶稣凯旋进入耶路撒冷的那天结束，即他受死前五天的。<sup>11</sup>

一无所有，或译作“不再存在”。这可能指祂来到以色列国，没有从中得着什么；或指祂死时没有后代（赛五三8）；或只是简单的一句，指祂真的很贫穷。祂除了身上的衣服外，没有留下什么。

必有一王的民来。这要来的王是复兴后之罗马帝国的统治者，有些人认为他是敌基督。他将在大灾难时来到统治，他的民当然

是罗马人。

毁灭这城和圣所。罗马人在提多的领导下，在主后七十年摧毁耶路撒冷和庄严的、以精金和白色大理石装饰的圣殿。

至终必如洪水冲没。该城好象被洪水淹没一样被移平。例如，圣殿中无一块石头留下，迭在另一块石头之上。提多禁止他的兵丁烧毁希律的殿，但他们为了取走精金而违令；他们烧殿至金子熔掉。要从石头间取得烧熔的金子，他们必须撬松大石头，结果应验了基督在马太福音二十四章1至2节的话和但以理的预言。

必有争战，一直到底，荒凉的事已经定了。由这时开始，该城的历史将变成战争和毁坏的历史。一直到底意指外邦列国时代的结束。

**九27** 现在我们看看第七十个七。正如前文所述，六十九个七和七十个七之间有段时间空档。这段加插的时期是教会时期，从五旬节一直到信徒被提。这段时间从没有在旧约中提及过，它从神创世以来就被隐藏，却在新约时期被使徒和先知揭露出来。然而，时间空档的原则却由主耶稣在拿撒勒的犹太会堂中讲解了（路四18,19）。耶稣引述以赛亚书六十一章1至2节上，但到了“耶和華的恩年”（祂第一次来临）便停止，并没有提到祂第二次来临的审判：“神报仇的日子”（赛六一2下）。这两段时间之间，就是整个教会时期。

一七之内（七年的大灾难时期），他（罗马君王）必与许多人（以色列民中大部分不信的人）坚定盟约。这可能是一项友好条约，是非野心的条约，或保证若有任何国家攻击以色列，就必施予军事援手。

一七之半，祂必使祭祀与供献止息。罗马君王将对以色列反目相向，禁止他们继续向耶和華祭祀和供献。

那行毁坏可憎的如飞而来。我们从马太福音二十四章15节得知，他将行毁坏可憎的

偶像放在殿中，而大概他也命人向它敬拜。有些人认为“如飞而来”意指殿的翼。

那行毁坏的。这王迫害、毁坏那些拒绝敬拜偶像的人。

并且有忿怒倾在那行毁坏的身上，直到所定的结局。犹太人面对的可怕迫害将持续至第七十个七的下半部为止，这时期就是大灾难时期。接着，那“行毁坏”的罗马君王将被吞灭，神已下令，将他扔进火湖里（启一九20）。

## 拾·神荣耀的异象——介绍将来事件的概要（一〇）

一〇1~9 这一章的事件发生在波斯王古列第三年。在古列的颁布下，有些被掳之民已获准返回耶路撒冷，可是但以理仍要流亡在外。但以理悲伤了三个七日，站在底格里斯（希伯来文为希底结）大河边；他的悲伤可能因为从被掳归回的人带来令人气馁的消息（圣殿的重建工程停止了），也可能仍在流亡的人灵性低沉，又可能因为他想知道他同胞的未来景况。他在那里见到异象，看见有一人身穿细麻衣，满有荣耀。这里的描述就象启示录一章13至16节的主耶稣。

一〇10~14 接着有声音解释但以理的祈祷何以迟迟未蒙应允。波斯国的魔君拦阻了二十一日。谁是那拦阻但以理的祈祷蒙允的君（或统治者）呢？由于保护以色列的天使长米迦勒被召去应付冲突，所以这君该是个邪恶的天使，比人类的“君王”更有能力。伍德在他那本精彩的但以理书注释书中解释：

时机一到，希腊也有相似的“君王”（比较20节），而神的子民在希腊击败波斯后，受希腊的管辖。所以较合理的解释是，撒但经常特派使者来影响政府，对抗神的子民。有关灵界之间争战的性质，本章确实提供了许多资料，而这些争战是关乎神在地上之计划的（比

较弗六11,12）。<sup>12</sup>

但波斯君王怎能阻延耶和華二十一日之久呢？为什么无所不能的神需要米迦勒的帮助呢（13节）？<sup>13</sup>有论者认为，第5和6节的“有一人”不是神，而是天使，可能是加百列。

无论如何，那声音向但以理解释为什么他的祷告被阻延。前面已经说过，波斯魔君要负此责任。那声音又答应披露关于日后但以理之民，即犹太人身上的遭遇。

一〇15~19 这事在第十一和十二章发生。有人质疑，究竟那声音是属于穿细麻衣的人还是传消息的天使。但以理因这经历而变得软弱无力，哑口无声，但有象人的天使令他恢复力量。

一〇20,21 但以理称为“我主”的那个人就说，他要先与波斯的魔君争战，然后对抗希腊的魔君。他进一步向但以理显露在真确书上的话。“你们”（但以理和他的同胞）的大君米迦勒，是惟一在这些战役中与他并肩作战的。

## 拾壹·即将应验的预言（一一1~35）

### 一·希腊征服玛代波斯（一一1~3）

虽然写作的时候，这事仍未发生，但第1至35节现在已是历史了。第36至45节将是将来的事。第1节的他可能指米迦勒，如前一节所提及的，或是大利乌。第2节讲述波斯四王之强盛，以及最后一位与希腊的对抗。那四王就是甘比西斯、伪斯麦尔地、大利乌一世（希士他斯伯）和薛西斯一世（亚哈随鲁）。亚历山大大帝是那位勇敢的王，他把世界的大权从波斯手中夺过来，归于希腊。

## 二·希腊帝国的没落(一一4~35)

### 1. 埃及和亚兰的多场战争(一一4~20)

一一4 亚历山大死后，他的国也分裂成四部分，即埃及、亚兰—巴比伦、小亚细亚和希腊。埃及的统治者是南方的王，而亚兰—巴比伦的统治者是北方的王。亚历山大的继承人中没有一个是他的后裔，只是他的将领而已。

一一5,6 第5至35节描述这两个后来的国家之间的战争持续了差不多两个世纪之久。第一个南方的王是多利买一世，比他更强大，从他手中夺得权柄的是亚兰的西流古一世。他们最初是盟国，后来成为敌人。<sup>14</sup>其后，多利买二世的女儿比利尼斯嫁给亚兰王安提阿古二世，使两国又复邦交。然而，随后发生连串的谋杀和复仇，使这和婚的策略失败。

一一7~9 比利尼斯的兄弟多利买三世袭击西流古加利尼古的国，带走俘虏和大批战利品返回埃及。两年后西流古攻击埃及，却不成功。

一一10~17 北方王的二子比他更成功，尤其是安提阿古三世。第10至20节形容北方和南方战争的波涛起伏。第17节上叙述安提阿古三世与埃及立约，将他的女儿革流巴特拉（不是那著名的——或臭名远播的——埃及王后）嫁给多利买五世，谁知她竟背叛，站在埃及一方。

一一18~20 当安提阿古三世企图征服希腊时，却在帖模派里和马内夏被罗马军队打败，回国时在暴乱中被杀。他的继承人西流古费路巴德恶名昭著，他向这国中的荣美地以色列横征暴敛。最后离奇死去，可能被毒杀。

### 2. 安提阿古依比芬尼邪恶的国度(一一21~35)

一一21,22 第21节让我们看见安提阿

古依比芬尼的兴起，他就是但以理书第八章所说的“小角”。这卑鄙小人……用谄媚的话，骗取原属他外甥的王位。他的军事权能令这国家的侵略势力锐不可挡，而犹太人的大祭司阿尼亚，即那同盟的君，也被谋杀。

一一23,24 安提阿古与多个国家签订条约，当然包括埃及，不过条约都是对他有利的。他抢掠所征服的国土后，就用财富去扩展他的势力。

一一25,26 他侵略埃及的计划特别提及：南方王无法与他对抗，部分原因是他的手下中有人背叛他。

一一27,28 随后亚兰和埃及二王都在议会中说谎，尔虞我诈。安提阿古回往本国后，便开始将怨仇施在以色列身上，大肆杀戮和毁灭。

一一29~31 安提阿古第二次袭击埃及时，却被亚历山大附近的罗马军队（基提的战船）攻击。他返国时途经巴勒斯坦，便将怒气发泄在以色列身上。有些叛离的犹太人与他勾结。他禁止常献的燔祭，而且命人把偶像立在圣地上。根据坊间历史的记载，他曾将一只母猪献在圣坛上，玷污了圣殿。圣约(28,30,32节)指犹太人的宗教，尤其强调献祭祀的制度。

一一32~35 这些暴虐引起了由犹太大马加比（“执大锤者”）和他的家族领导的马加比革命。叛离的犹太人归附安提阿古，但忠心的犹太人却刚强行事，立下伟大的功勋。一方面这段时间甚为可怕，充满杀戮；但另一方面却写下属灵光辉和复兴的一页。

## 拾贰·关乎遥远将来的预言 (一一36~一二13)

### 一·敌基督(一一36~45)

一一36~39 前文提及，第36至45节的

事仍未发生。第36节介绍那任意而行的王，经文中有关他的描述很象敌基督。他必行事亨通，直到神的忿怒倾在以色列身上的事完毕。很多人相信他是个犹太人，因为经文中有“他列祖的神”和“妇女所羡慕的”（即弥赛亚）等表达语句。犹太人不可能被一个外邦的弥赛亚所蒙骗。无论如何，他将透过侵略性的军事行动大大扩展他的势力。

一一40~45 本段经文的困难是，究竟他是谁？有解释说：南方王与任意而行的王短兵相接。北方王随后席卷巴勒斯坦，攻入埃及。但从东方和北方来的消息扰乱了他，使他返回巴勒斯坦，安营在众海（地中海和死海）和耶路撒冷之间。他将被毁灭，无人前来帮助他。

## 二·大灾难（一二）

一二1~3 第1节形容在基督第二次来临前三年半发生的大灾难。有些人将复活，与基督进入千禧年；死去的恶人将在千禧年完结时复活（2节；参看启二〇5）。那些大灾难期间的圣民证实是智慧的，因为他们遵从耶和华，将人带到信心和公义之前。他们将要在永恒的荣耀中发亮光。

有些解经家认为第2节不是指身体的复活，而是指以色列国家和灵性上的复兴。神古时的子民在不信中重聚在这地后，一群余民将信从福音，进入千禧年。那些人就是苏醒得永生的人。其它敬拜敌基督的人将蒙受羞辱，永远被憎恶。以色列默然分散在列国中已多个世纪，现将复兴起来，而相信神的余民将经历属灵上的复活，正如以赛亚书二十六章19节和以西结书第三十七章所说的一样。

一二4 但以理获吩咐，要将预言封闭在书中。第4节下多被解作交通和科学知识的进步。但也可能不是这个意思。达秘新译本这样翻译：“很多人殷切地研究。”特理

格利斯译作：“很多人将从首至尾细阅此书。”<sup>15</sup>这里告诉我们将来很多人会研读这些关于预言的经文，在大灾难时，这些知识就必增长。

一二5~10 这几节记录两个不知名的人与身穿细麻衣的人，讨论这些事究竟几时应验。这里说的时间是三年半（一载、二载、半载）。当但以理表示他仍不明白，就有人告诉他，异象要到应验时，人才会完全明白。但他可以确定，义人将得洁净，恶人将显露自己的恶，而只有智慧人才明白。大灾难的开始至结束共有一载、二载和半载（三年半或一千二百六十日）。

一二11 也许在大灾难发生前三十日，耶路撒冷的殿中将设立那行毁坏可憎之物；这就解释了这里的一千二百九十日。

一二12 至于一千三百三十五日，可解作从基督来临的日子和审判祂敌人之时直至祂国度展开的日子。

一二13 但以理将安歇（死亡），然后在复活中起来，享受他的福分——与他的弥赛亚主耶稣基督同享千禧年的祝福。

## 评注

<sup>1</sup>（简介）安格（Merrill F. Unger），Introductory Guide to the Old Testament，页396。

<sup>2</sup>（简介）同上，页399。

<sup>3</sup>（简介）安德逊爵士最初在他的经典著作《来临的君王》中，计算出但以理书中七十个七的年序，十分仔细。

<sup>4</sup>（四19~26）狼狂症（牛人）是一种罕见的狂想症。夏理森博士曾详述他在伦敦的精神病院遇过患此症的病人（Introduction to the Old Testament，页1114~17）。

<sup>5</sup>（五10~16）这可能不是指伯沙撒的妻子，而是王太后。

<sup>6</sup> (五25~31) 提客勒与希伯来文舍客勒有关。这些字是以当时人民的语言(亚兰文)写出来,但其意思令人困惑,他们不能明白这信息。而且可能那些字不是以亚兰文惯常的字体写成。

<sup>7</sup> (六9~13) 在以斯帖记,亚哈随鲁王也是被他的臣宰愚弄,立了不能更改的律例,把神的子民判罪。但以理要冒着身陷狮子坑的危难,而以斯帖要朝见亚哈随鲁,也同时冒着生命危险。他们同样倚靠神去拯救他们,勇敢地面对危险:又同样是波斯帝国中的外国人。在两个情况中,波斯国王都后悔立下这样不能收回成命的律例。在两件事中,神的子民都从敌人中被救出来。

<sup>8</sup> (七1~4) 有翼的狮子象征巴比伦,就象狮子是英国的国徽,而鹰是美国的国徽一样。

<sup>9</sup> (八9~14) 在逼迫犹太人的名单中,安提阿古占一席位,其它包括哈曼和希特拉。他可能是将来敌基督的预表。安提阿古爱被人称为伊彼芬尼(杰出者),但犹太人却称他为Epimanes(疯子)!他的事迹记载在次经马加比书中。

<sup>10</sup> (九20~23) 希伯来文的“周”通常是一个表示七的单位,所以有些人会爱用heptad来翻译。这是希腊文中七的意思,较少被人使用。

<sup>11</sup> (九26) 根据安德逊所说,是主后三二年四月六日。在我们的年代中,贺纳博士用上有少许分别的开始日期(主前444年)和结束日期(主后33年),也能计算出这预言的准确日期。参看Bibliotheca Sacra, 1至3月号,一九七五年,页62~64。

<sup>12</sup> (一〇10~14) 伍德(Leon Wood), A Commentary on Daniel, 页272,273。

<sup>13</sup> (一〇10~14) 有些学者象凯理(William Kelly)提议,第13节说话的人并不是耶和华。

<sup>14</sup> (一一5,6) 有一点很重要,就是要知道“北方王”和“南方王”,是指在所述事件的时期内,管治亚兰(即叙利亚)和埃及的领袖,而不是在整卷书中,都指着同一批统治者来说。

<sup>15</sup> (一二4) 特理格利斯(S. P. Tregelles), The Prophetic Visions in the Book of Daniel, 页158。

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司